

فصلنامه علمی و ادبی

شماره ویژه پرچم	۷۰	شماره ویژه پرچم	۷۰
شماره دوم	۶۱	شماره دوم	۶۱
شماره اول	۵۰	شماره اول	۵۰
شماره اول	۴۰	شماره اول	۴۰
شماره اول	۳۰	شماره اول	۳۰
شماره اول	۲۰	شماره اول	۲۰
شماره اول	۱۰	شماره اول	۱۰



سال یکم  
شماره دوم  
نیمه دوم فروردین  
۱۳۲۲  
بهای سالانه در همه جا ۱۳۰ ریال  
(از کمپیزان ۱۰۰ ریال)

دارنده و نویسنده کسروی تبریزی

از همگی پیشگی گرفته خواهد شد

جایگاه اداره لاله زار - کوچه مهران - پاساژ بختیاری

شماره تلفون ۶۰۳۶

چاپخانه فردوسی

## فهرست آنچه درین شماره بچاپ رسیده

از چشم کور بینش می طلبند	۴۹	خدا چگونه بایاری میکند؟	۶۵
یکم دیماه و داستان (۲)	۵۰	کواهی پاکدلانه	۸۷
داوری توده	۵۶	ازبشتیانان پیمان (آقای رائد)	۸۹
بولداران و آژمندان (۲)	۵۷	درباره پسوندین	۸۹
ازبشتیانان پیمان (آقای چهره نگار)	۶۳	کزارش جهان	۹۰
روزبه یا جشن	۶۴		

## حافظ چه میگوید؟

این دفترچه که از نوشته های دارنده برچم است از چاپ درآمده و چون یک نیم از دررفت چاپ آنرا یکی از یاران قزوینی پرداخته اینست بیهای ارزانی (۲/۵ ریال) بفروش می رسد. خواستاران در تهران از دفتر برچم و در شهرها از نمایندگان خریداری کنند.

در تهران در کتابخانه ابن سینا نیز فروخته میشود.

## در پیرامون تاریخ مشروطیت

۱ - چنانکه آگاهی داده بودیم بخش دوم تاریخ مشروطیت از چاپ درآمده و تا نیمه های اردیبهشت جلدی ۴۰ ریال فروش خواهد رفت. کسانی که میخواهند از دفتر برچم یا مغازه «لوازم برق فروشی» آقای وحدت در چهارراه یوسف آباد بخرند. در شهرهای دیگر بنمایندگان برچم پول بردارند که کتاب نیز بتزاد ایشان فرستاده خواهد شد. ولی باید پول پست را نیز بهر جلدی ۵ ریال بپردازند.

۲ - از بخش یکم بیش از صد جلد نمانده و آنرا برای فروش با جلد سوم نگه داشته ایم و بهای هر جلدی ۶۰ ریالت.

۳ - بخش سوم بدانسان که با چاپخانه نهاده شده تا آخر تیر پایان خواهد یافت و بهای آن برای کسانی که اکنون بخرند ۵۰ ریالت (اینست کسانی که بخش یکم را میخواهند توانند ۶۰ ریال بهای آن و ۵۰ ریال بهای اینرا فرستند که ما بخش یکم را فرستاده برای بخش سوم رسید خواهیم داد)



سال یکم شماره دوم

نیمه دوم فروردین ۱۳۲۲

در هر ماهی دو شماره بیرون آید

آفرید کارا بنام تو و در زینهار تو

## از چشم کور بینش می طلبند

کسانی باین کوششهای ما که باناداتیها و پرا کند گیها می نبردیم همراهی ننموده و سبکمقزانه زبان بایراد باز کرده می گویند: باید کاری کرد که با شتاب مردم را بسر خود گره آورد و باین کشور چاره اندیشید. امروز نباید مردم را از خود رنجانید.

می گویم: اینها پندارهای خامیست. این از چشم کور بینش طلبیدن و از پای لنگ دوش بیوسید نیست. این بآن میماند که شما بخواهید از یکدسته بیماران سپاه آرائید.

این مردم بامقزهای آکنده و اندیشه های پراکنده، هیچگاه نبالند، هعند، و اگر بپاهمیدند بیکاری نخورند.

اینان، اگر کرده تن با هم نشینند، سر هر سخنی پندارهای پوچ و پراکنده خود را بمیان آورند، و هوسها و رنجهای خود را بکار نهند. اینان، در ایران در می بجایند، و در زیر نام ایرانیگری با هم میباشند، و شمامی بینید که هیچ هوده ای نیست. پس چه-ودی تواند بود، اگر شما هزار تن یاده هزار تن را جدا گردانید وزیر یکنام دیگری کرد آورید...



## یکم دیماه و داستان

-۲-

پیش از اینکه شرح آن داستان پردازم بهتر است يك جستار قسانوی پرداخته و ماده از قانون حکومت نظامی را بگفته و گزارش:

ماده ۱۰ قانون حکومت نظامی میگوید: «اجتماعات وانجمنها در مدت حکومت نظامی باید بکلی موقوف و متروک باشد و اگر اجتماعی منعقد شود بمجرد اخطار اولی پلیس باید متفرق شوند و در صورت مقاومت یا مخالفت مقاومت یا مخالفت مجرم و محکوم مجازات خواهد شد. هرگاه اجتماعات مزبوره کلاً یا بعضاً مسلح باشند مقارن همان اخطار اولی حاملین اسلحه توقف و موافق حکم محکمه نظامی مجازات میشوند.»

این ماده ناروشتن و درخور گفتگوست. آیا در زمان حکومت نظامی هر گونه «فراهم آمدن» (یا بگفته قانون اجتماع) ممنوعست و گناه شمرده میشود، و یا آن فراهم آمدنی که بزیان دولت و برای بهم زدن امنیت و آسایش عمومی باشد؟ آیا کدام یکی از این دو معنی خواست قانونگذار است؟ پیداست که که بانگاه ساده، از جمله های ماده آن معنی نخست فهمیده میشود. بویژه پابودن کلمه (بکلی) که برای تاکید است.

لیکن ما اگر از ماده قانون این معنی را بفهمیم و بگوییم خواست قانونگذار «هرگونه فراهم آمدن» بوده است و همه آنها را میگوید: «باید متروک و موقوف شود». در اینجا با يك دشواری دچار خواهیم بود. زیرا از روی این معنی باید در زمان حکومت نظامی نشستهای پارلمان نیز نباشد، اداره ها و وزارتخانه ها نباشد، دبستانها و دبیرستانها نباشد، اگر کمی برای پسر خود

-۵۱-

عروسی میکند خشنی نگیرد، اگر یکی مرده ختم برایش گزارده نشود، اگر برای یکخاندا نی چند تن مهمان رسیده آنها را نپذیرد و از در باز گرداند، بلکه باید خود خاندانها پراکنده گردند... زیرا که همه اینها «اجتماع» است. پس پیداست که ماده باین معنی نبوده بآن معنی دوم است. پیداست که خواست قانونگذار نه هرگونه فراهم آمدن، بلکه آن فراهم آمدن است که بزیان دولت و برای بهم زدن «امنیت و آسایش عمومی» باشد.

کسانی میگویند: ماده «بهمان معنی نخست است، ولی بدیهیست که نشست های پارلمان و اداره ها و وزارتخانه ها و دبیرستانها و مانند اینها مستثنات (۱) می گویم: این يك پاسخ عامیانه است. اگر شما ماده را بهمین معنی آشکارش می گیرید بچه دلیل اینها را مستثنا میدارید؟ و آنگاه بگفته قضات (ملاك) چیست؟ آیا تنها نشستهای پارلمان و اداره های دولتی و دبستانها و دبیرستانها چون مربوط بدولتست مستثنا می باشند یا اجتماع های دیگر نیز که ضروریست مستثنات است؟

يك قانونگذار هیچگاه این نمی کند که يك ماده ای را با لفظهای عام در قانون بگنجاند و مستثنیات آنرا نداشته بفهم مردم و اگر در مادر سراسر قانونهای ایران يك چنین ماده ای سراغ نمیداریم.

پس بیگمانست که ماده بآن معنی عمومی که در نگاه نخست فهمیده می شود نیست. بلکه خواست قانونگذار تنها آن اجتماعهاست که بزیان دولت باشد و این موضوع گذشته از دلیل با لای دلیل های دیگری دارد که اینک در پائین می شمارم: (۱) اساساً حکومت نظامی، بتصریح ماده دوم قانون نامبرده، برای جلوگیری از کوششهاییست که بزیان دولت و برای بهم زدن آسایش و امنیت باشد و دادگاه حکومت نظامی هم تنها برای رسیدگی بآن گونه کوششهاست. اینک ماده دوم را در پائین می آورم.

«ماده ۲ — باید محاکم نظامی موقتی تشکیل شود که با سرعت و شدت در تصمیمات و اقداماتی که برضد امنیت و آسایش عمومیت رسیدگی نمایند» پس پیداست که گفتگو در این قانون تنها از آن گونه کوششهاست «اجتماعات» که در ماده ۱۰ گفته می شود. مقصود از آن نیز اجتماعهایست

(۱) این سخن نیست که یکی از وزیران با نویسنده میگفت



که برای ایستادگی در برابر دولت و قصد بهم زدن آسایش و ایمنی باشد نه هر گونه فراهم آمدن .

قضات این را نیک میدانند که ساده های یک قانونی مفسر همدیگر باشند و اینست يك ماده که ناروشنت باید باماده های دیگر مستجید و معنایش را روشن گردانند . نیک میدانند که هر قانونی در يك زمینه خاصی گزارده شود و اینست عبارتش تنها نظر بآن زمینه باشد .

( ۲ ) قانون حکومت نظامی را پارلمان گزارده — پارلمانی که بروی اساس دموکراسی بنیاد یافته و خود نگهبان آن میباشد — و حکومت نظامی خود يك گونه حکومت دموکراسی است . اینست باور نکردنیست که حکومت نظامی برای زیر دست و برده گردانیدن مردم باشد و آنها را از هر گونه حقوق مشروع بی بهره سازد .

حکومت نظامی در نتیجه پیشامدهای سختی، برای نگهداری شهر یا کشور از آشوب و بهم خوردگی برپا میگردد و چه بسا که چند سال پایدار ماند ( چنانکه اکنون همانحال را دارد ) . پس اگر در زمان حکومت نظامی هر گونه اجتماع ممنوع باشد این معنایش آنست که مردم در زمان حکومت نظامی از بسیاری از حقوق مشروع خود بی بهره گردند؛ مثلا میهمانی نتوانند، جشن عروسی نگیرند، بزم سوگواری برای مردگان برپا نهند، اگر يك دانشمندی خواست مجلس درسی ترتیب دهد نتواند، آری چنین قانون ستمگرانه ای را يك پارلمان دموکراسی نسبت توان داد ؟؟؟

هر قانونی برای خود فلسفه میخواهد، انگیزه میخواهد، قانون گزار ماده ای را که میگزارد باید جهتی برای آن در نظر باشد . برای چه يك قانون گزار بگوید: در زمان حکومت نظامی مردم میهمانی هم نکنند، جشن عروسی هم نگیرند، بزم سوگواری برپا نکنند؛ برای گفتگوهای سودمند فراهم نه نشینند ؟؟؟

اگر خواست قانون گزار جلوگیری از آشوبست تنها باید آنرا ممنوع گرداند نه هر اجتماعی را .

شکفت اینجاست که کارکنان شهر بانی میگویند: « این گونه مجالس ها باشد ولی اجازه از شهر بانی بگیرد » . میگویم بسیار کج رفته اید . اگر اینگونه مجالسها از نظر قانون ممنوعست با اجازه شهر بانی هم نتواند بود . اگر ممنوع

نیست چه نیاز با اجازه شهر بانیست ؟؟؟ این را در کجای قانون گفته که باید از شهر بانی اجازه گیرند ؟؟؟

گویا آقایان قانون را برای فرمانروایی خود میخواهند . مردم باید در کارهای خاندانی خود هم از کارکنان شهر بانی اجازه گیرند . اگر کسی میخواهد يك مهمانی کند باید برود و لایه کند و خواری و فروتنی بخود هموار گرداند و از فلان کلا نتر اجازه بخواهد و اونیز بدهد یا ندهد .

آن شبی که سراغ ما آمدند آقای کلا نتر بیایی این جمله هارا بپیان می آورد: « حضرتعالی که اهل قانونید . چرا بکلانتری خبر ندادید ؟؟؟ » دانسته شد رنجیدگی بیشتر آقایان از اینجاست که ما از کلا نتری اجازه نخواستیم ایم .

( ۳ ) در خود همان ماده ۱۰ پس از آنکه می گوید: « اجتماعات وانجمن ها در مدت حکومت نظامی باید بکلی موقوف و متروک باشد » چنین مینویسد: « اگر اجتماعی منعقد شود باید بمجرد اخطار اولی پلیس متفرق شوند و در صورت مقاومت یا مخالفت مقاوم یا مخالف جلب بمحکمه نظامی و محکوم بمجازات خواهد شد . . . . »

این را چرا می نویسد ؟؟؟ با اخطار پلیس چه نیاز است ؟؟؟ موضوع اینست که چون در بیشتر اجتماعها خواست و نیت اجتماع کنندگان دانسته نیست و چه بسا که يك اجتماع مورد بدگمانی پلیس باشد و آنرا يك اجتماعی بزیان دولت شناسد در حالیکه چنین نباشد قانون گزار برای جلوگیری از اجعاف چنین دستور می دهد که بهر اجتماعی که بدگمانی رفت باید پلیس اخطار کند که پراکنده شوید؛ و اگر نشدند چون همین نافرمانی دلیست که خواست اجتماع کنندگان ایستادگی در برابر دولت میباشد و نیت آنها روشن گردیده اینست در آنحال پلیس مجاز است که آنها را باز دارد و بدادگاه نظامی فرستد . همچنین اگر در اجتماعی اسلحه در دست کسانی بود چون خود آن اسلحه دلیست که اجتماع بزیان دولت و برای ایستادگی در برابر پلیس میباشد اینست در اینجا نیز پلیس مجاز است که آن اسلحه داران را باز دارد و بدادگاه فرستد .

اکنون شما اگر مادام بان معنی نخست گرفته خواست را هر گونه اجتماع بدانید این دستور اخطار و شرط اسلحه که در ماده است بیکبار بی معنی خواهد گردید، زیرا اگر هر گونه اجتماع ممنوع است و بزه شمرده میشود دیگر با اخطار چه نیاز



است ؟ داشتن اسلحه و نداشتن آن چه دخالت دارد ؟

اینها هر یکی دلیل دیگر است که این ماده ۱۰ بآن معنی که در نگاه نخست فهمیده میشود نیست بلکه مقصود جز اجتماعهای زبان آور که برای بهم زدن « امنیت و آسایش عمومی » باشد نبوده و تباستی باشد

گذشته از اینها تاریخچه گزاردن قانون خود دلیل دیگری برای این موضوع است. این قانون در سال ۱۲۹۰ خورشیدی ( ۱۳۲۹ قمری ) در ۲۸ تیر ماه ، از سوی مجلس دوم گزارده شده . در آن مجلس و در آن روزها نیرو و نفوذ پیش از همه در دست دموکراتها بود . این قانون را آنها گترانیده اند ، و خود آنان همان هنگام حزب داشتند و اجتماع میکردند و رشته سیاست دولت پیش از همه در دست ایشان بود . پس هیچ معنی ندارد که بگوئیم گزاردن این قانون برای جلوگیری از هر گونه اجتماع و یا از اجتماعهای سیاسی بوده است .

برای آنکه داستان گزارده شدن این قانون نیک دانسته گردد اینك شرحی را که در بخش سوم تاریخ هجده ساله آذربایجان ( در سال ۱۳۱۶ بچاپ رسیده ) در این باره نوشته ام در پائین می آورم :

« در همان هنگام روز سه شنبه بیست و ششم تیر ماه ( ۲۱ رجب ۱۳۲۹ ) ناگهان تلگرافهایی رسید که محمد علی میرزا با برادرش ملک منصور میرزا ( شعاع السلطنه ) و کسان دیگر از همراهان در گمش تپه استر آباد پیاده شده است . . . تا دو سه روز چگونگی را در پرده نگه داشتند و بتوده آگهی ندادند . ولی کم کم مردم آن را دانستند و از هر سو آگاهیهایی پراکنده گردید و چون دسته های انبوهی در تهران و دیگر شهرها خواهان محمد علی میرزا بودند و اینان در همه جابشور و جوش برخاستند و زبان بگوشت آزادی خواهان و سخنان نا بجا باز کرده هر زمان دروغهای دیگری پراکنده نمودند در تهران دولت « حکومت نظامی » آگهی داد و حاجی نجفقلیخان را که وزیر جنک بود باین کار برگماشت و او تا توانست بستگیری پرداخت . شهر بانی نامهای سی چهل تن را بکابینه وزیران فرستاد که بادتسور ایشان گرفتار گردند لیکن شهیدار بگرفتن ایشان خرسندی نداشت و کم کم چنین بدست آمد که او و برخی وزیران دل بسوی محمد علی میرزا دارند و او را میخواهند این بود ناگزیر شده آن کابینه را بهم زدند . . . این کابینه نوین چون بکار پرداخت از یکسو

هواداران آشوبکار محمد علی میرزا را در تهران سخت دنبال نموده کسان بنامی را از ایشان همچون مجدالدوله و امین الدوله و ضحیر الاسلام و مانند ایشان دستگیر و بند نمود . مجدالدوله چون در شمیران بر سر خانه اش رفتند ایستادگی نمود و نوکرانش بجنک برخاستند و دوسه تن در میانه کشته گردید . این نمونه از دلیری آشوبکاران بود . . . .

شکفتن آنکه کسانی می گویند : اگر در حکومت نظامی اجتماعات ممنوع نخواهد بود پس چه تفاوت در میان آن با حکومت کشوریست ؟ می گویم : تفاوتش را خود قانون میگوید . در حکومت نظامی رشته فرمانداری از وزارت کشور گرفته شده بوزارت جنک سپرده میگردد . و آنگاه برای رسیدگی بکنناهان کسانی که بزبان دولت و برای به زدن آسایش و امنیت بکوشش می پردازند دادگاههای نظامی برپا شود که زودتر و ساده تر از دادگاههای کشوری ( عدلیه ) بکار بردارند و آنگاه کیفر هاسخت تر از زمانهای عادی باشد . خود قانون اینها را روشن می گرداند . من اینك چند ماده ای را از آن در پائین می آورم :

ماده ۱ — از وقتی که اعلان حکومت نظامی شود اموری که راجع بامنیت و آسایش عمومیت با تصویب هیئت وزراء بتوسط وزارت جنک اجرا خواهد شد .  
ماده ۲ — ( در بالا آورده ایم )

۳ — تمام حکام و محاکم نظامی باید اهل نظام باشند .

ماده ۴ — اشخاصیکه عملاً بر ضد دولت مشروطه و امنیت و آسایش عمومی اقدام و خیانت آنها مدلل شده باشد محکوم بقتل خواهند بود .  
خود همین ماده ها مقصودی را که از حکومت نظامی هست و تفاوتی را که میانه آن با حکومت کشوری باید بود روشن می گرداند .

بهر حال هیچگاه معنی این ماده جلوگیری از هر گونه فراهم آمدن نیست نه تنها فراهم آمدن نه های عادی ممنوع نیست ، فراهم آمدنهای سیاسی نیز ممنوع نمی باشد . تنها آن فراهم آمدن ممنوع است که بقصد دشمنی و تا فرمانی بادیول مشروطه و برای به زدن امنیت باشد . این چیز است که هر کسی با فهم قضایی آنرا تواند فهمید . ولی جای افسوس است که اداره فرمانداری نظامی تهران و اداره شهر بانی ، در نتیجه نا آشنایی بزبان قانون و اصول قضایی این ماده را بآن معنی دیگر گرفته و چنین می پندارند که خواست قانون بکار جلوگیری از هر گونه اجتماع است ، و اینست هر زمان که خواستند کسانی را بکنناه فراهم آمدن می گیرند و بابتنااد این ماده به



بند می کشند که باید گفت ، خود خلاف قانون و جرم می باشد . بلکه شهر بانی چندان تند رفته که اخطار را که در ماده ۱۰ قید شده لازم نمیدانند و همانکه چند ماده از حکومت نظامی را در روزنامه ها بعنوان آگهی نشر کرده اند بجای اخطار گرفته بس شمارند .

## داوری توده

من پیش از آنکه بانوشته های نامه پرچم آشنا شوم یکی از طرفداران جدی شعر و شاعری بودم و تصور مینمودم شعرا مردمان بفهم و بی آرایش بوده اند و آنان راه سعادت و رستگاری را ب مردم آموخته اند و هر کس شاعر شده قبلا تجربیاتی نموده و زحمتهایی کشیده که مردم را بجانب راستی و رستگاری راهنمایی کند و هر چه به شعر آمده صحیح و قابل قبول است . اما پس از آنکه بوسیله آزادگان یا کدل بنوشته های پرچم از نزدیک آشنایم از خواب غفلت بیدار شدم معلوم گردید که بیشتر شاعران مفتخوار و شرا بخوار بوده جز گدائی و خوشگذرانی و ساختن افسانه های مضر بی سر و ته و قافیه بافی و بوالهوسی هدفی نداشته اند و هیچ گرهی بادت آنان باز نشده و پیشه ای جز تملق گوئی و مدح از کس و ناکس نداشته اند . مثلا حافظ میگوید :

دلم جز مهر مهر و بیان طریقی بر نمیگیرم زهر در میدم ز بندش ولیکن در نمیگیرم  
بیا ای ساقی گلرخ بیاور باد رنگین که نگیری درد زون ما از این بهتر نمیگیرم  
آیا این دوشهر جز فساد اخلاق و شرا پتواری و شهوت رانی و تجریک بزشتی نتیجه ای دارد پیشوائی که اختیار اخلاق خود را نداشته و مانند دیوانگان و بچه های خرد ساله همان خود را به هوس بازی و شهوت رانی بسیار دیگر از اوچه انتظاری داریم . چگونه گفتارش را سرمشق خود قرار دهیم . کسیکه اینطور بی شرمانه جسارت کند و طالب می و ساقی و مهر و بیان و سوسو باشد و فکری از این بهتر نداند چرا باید از مفاخر ملی ماباشد ؟ کسانی که از این اشخاص طرفداری میکنند اگر بیطرفانه از روی خرد داوری کنند مانند من بد رستی گفتارهای پرچم خستوان شده دل از گفتهای شاعران پاک خواهند ساخت

آبادان محمد خاکسار

## پولداران و آزمندان

بار ها گفته ایم : این توده چند دردش بهم آمیخته و سر کلافه گمشده . همین داستان پولداران و آزمندان و رفتار زشت آنان در این هنگام گرفتاری توده يك گواه نیکی بگفته های ما می باشد . زیرا ما چون میخواهیم این رفتار زشت ایشان را برایشه رسانیده سر چشمه و انگیزه آنها بدانیم تا راه چاره را نشان دهیم ، در این يك زمینه بچند درد بزرگی از توده بر میخوریم . کسانی این را يك موضوع ساده ای میشمارند و چنین میدانند که اگر در روزنامه ها گفتار هایی نویسند و تکه و شهابی بآن آزمندان و پولداران که مایه گرانی کالاها هستند دریغ نگویند چاره کار خواهد بود و آزمندان و سرمایه داران در جای خود خواهند نشست . ولی موضوع باین سادگی نیست ، و این زشت رفتاری از پولداران ریشه هایی در میان گفتارها و درد های توده دارد ، و من اینک آن ریشه ها را نشان میدهم .

نخست : در این توده نيك و بد را قاعده ای نیست . در يك توده باید نيك و بد شناخته ، و قاعده برای آنها در میان باشد ، ولی در این توده نیست ، و هر کسی آنچه را که باهوس و سود خود سازگار میباشد « نيك » می شمارد . و آنچه را که نچنانست « بد » میخواند .

این يك موضوع بسیار ارجدار است و ما در جاهای دیگری نیز از این زمینه سخن رانده ایم .

ما بارها از ایرانیان پرسیده ایم و اکنون هم می پرسیم : در يك توده راه نیکی چیست ؟

آیا اینست که هر کس آنچه را که نيك دانست بکار بندد ، و یا آنکه برای نيك و بد يك قاعده ای هست ؟ اگر می گویند راه آنست که هر کسی نيك و بد را خود شناسد و هر چه را که نيك دانست بکار بندد ، این همانست که امروز در ایران هست و ما نمیدانیم شما بهر چه گله می کنید ؟ همان پولداران و آزمندان که کالا ها را دست بدست می گردانند و هر یکی چند برابر بهای آنها را برایش کشیده می فروشند ، این کار خود را جز نيك نمیدانند . اگر میخواهید



بیازماید بی‌بازار رفته با چند تنی از آنان بگفتگو پرداخته بپرسید . پرسید تا بپرسید . اینها بگفته‌حقایق بسیار از جداریست که ما می‌گوییم . ولی ایرانیان چه پاسخی میدهند ...

در توده ایران گذشته از آنکه بکراهی نیست ، بدانسان که شریخ‌زدانه روتورش میکنند . بی پروایی مینمایند . بلکه مامی بینیم هنگامیکه این گفته‌ها را از مامیشونده دادم هر دسته ای از این پولداران و آزمندان دستاویز دیگری برای این رفتاریلسوفی زده چنین می‌گویند : « اینها پیش نرود جلو حرص و آز مردم رانمیشود زشت خود در دست میدارند . گذشته از آنکه هیچکس از اینان بکشور برگشت . خوب ای بیخرد پستنهاده ، اگر اینها پیش نرود دیگر چه جای توده کمترین دلبستگی را نمیدارند ، آن جهودانند که در هر کجا باشند خودرکله و ناله است ! اگر این راستست که جلو آز مردم را نمیتوان گرفت دیگر چه از مردم بیگانه شمارند ، و این حاجیها و مشهدهای مقدسه که آشکاره باتوده و کشورهای رنجش و فریاد است ؟ »

دشمنی می‌نمایند . اساسا در ایران يك آئین یا يك قانونی که جلو اینگونه دادوستد دو باره می‌گویم ، یکدسته از آنها جهودانند و شما اگر دلهای آنها را بشکافید و بکاویید خواهید دید این اندیشه آنهاست : « در جهان بهتر از پول هر کسی حق دارد يك کالائی را بخرد و دست بدست گرداند و سود از آن بردارد چیست ؟ » اینها همه حرفست .

هر کسی حق دارد کالائی را بخرد و دست بدست گرداند و سود از آن بردارد چیست ؟ . باید از هر راهست پول در آورد . شرافت چیست ؟ آبرو را بگیرد نیست

در ایران همگی مردم داد و ستد و بازرگانی و دیگر پیشه‌ها و کارها را جز برای روزی در آوردن و دارائی اندوختن نمی‌شناسند ، و اینست به آن آزمندان نیز جای ایراد باز نمینماید . در جاییکه داد و ستد برای پول در آوردنست آنان نیز پول در می‌آورند و کسی نمیتواند نکوهش بآنها نماید ما می‌گوییم : دادوستد یا بازرگانی یا هر پیشه دیگری برای پول در آوردن نیست . بلکه برای گردیدن چرخ زندگانی توده‌ایست . می‌گوییم دست بدست گردانیدن کالا که امروز در میان بازرگانان رواج می‌دارد يك کار نامشروعست و پولیکه از آن راه بدست آید حرامست . می‌گوییم : يك کالائی را که کسی یا کارخانه ای ساخته و پدید آورده باید یکسره بخواهد فروخته شود که از آن بهره جویند ، و اگر بدست میانجی نیاز هست بیش از اندازه نیاز نباید بود . در این بازرگانی‌ها همین اندازه بسست که يك کس کالاها را از اروپا بخواهد و یا از فلان کارخانه اسبهان و یزد بخرد . ولی او باید جز بختاندانها فروشد و بیش از اندازه نیاز و زیاده خود بروی آن نکشد . می‌گوییم پول اندوزی خود یکی از گناهان بزرگست ، و کسی که پول اندوزی میکوشد باید اورا پست شمرد و از ارشش کاست ، باید با او پاسداری ننمود .

ما می‌گوییم : دادوستد یا بازرگانی یا هر پیشه دیگری برای پول در آوردن نیست . بلکه برای گردیدن چرخ زندگانی توده‌ایست . می‌گوییم دست بدست گردانیدن کالا که امروز در میان بازرگانان رواج می‌دارد يك کار نامشروعست و پولیکه از آن راه بدست آید حرامست . می‌گوییم : يك کالائی را که کسی یا کارخانه ای ساخته و پدید آورده باید یکسره بخواهد فروخته شود که از آن بهره جویند ، و اگر بدست میانجی نیاز هست بیش از اندازه نیاز نباید بود . در این بازرگانی‌ها همین اندازه بسست که يك کس کالاها را از اروپا بخواهد و یا از فلان کارخانه اسبهان و یزد بخرد . ولی او باید جز بختاندانها فروشد و بیش از اندازه نیاز و زیاده خود بروی آن نکشد . می‌گوییم پول اندوزی خود یکی از گناهان بزرگست ، و کسی که پول اندوزی میکوشد باید اورا پست شمرد و از ارشش کاست ، باید با او پاسداری ننمود .

یکدسته دیگر آنهاست که از خواندن روزنامه و کتابها گرفتار فلسفه مادی گردیده اند و در اندیشه آنان هر کسی باید زیرک باشد و پول در آورد و با خوشی زندگانی کند ، و پروای کسی و چیزی ندارد . اگر شما یکی از آنان خرده گرفته بگویید : « چرا باین خاندانهای بینوا رحم نمی‌کنید ؟ » چرا هر روز نرخها را بالا می‌برید ؟ .. » شما را يك آدم خامی شناخته می‌گویند ، « آقا چه می‌فرمائید ؟ .. مگر ما خانه‌وزندگانی نمی‌خواهیم ؟ .. مگر ما زن و بچه نداریم ؟ .. امروز جنگست و در همه جای جهان مردم سختی می‌کشند ، ما چکار کنیم ؟ » ، یا اگر با سواد باشند بدلیل های فلسفی پرداخته چنین گویند : « آقا زندگی مبارزه است دیگر ! پس آنچه مردم در اروپا ملینور میشوند بد می‌کنند ؟ .. من اگر صد ریال پول از شما بخواهم مجانی بمن می‌دهید ؟ .. »



کوتاه سخن آنکه هر یکی از آنان بکرشته اندیشه هایی دردل دارند که از روی آنها این رفتار و رفت را نیک می دانند و روا می شمارند و خود را کفاکار نمی بینند. این پاسخها که ما از زبان آنان نوشتم همراست است. اگر اینها را بزبان هم نیاورند در دلهایشان هست. اکنون ما بایرانیان می گوئیم: اگر نیکی يك توده آنست که هر کسی آنچه را که خود نيك می داند بکند، دیگر شما چه ایرادی باین پولاداران و آزمندان دارید؟! آنان هر یکی آنچه را که خود نيك می داند می کند. اگر می گوئید: رامنیک بودن يك توده این نیست، بلکه نيك و بد قاعده ای دارد، می گوئیم آن قاعده کدامست؟! در کجاست؟! آیا می توانید آنرا بما بگوئید؟!

بارها گفته ایم: در این کشور چهارده کیش هست و هر یکی از اینها چیزهای دیگری را نيك و چیزهای دیگری را بد می دانند. در پشت سر آنها مادبگری و بدبختی هست که آدمی را از هر بندی آزاد می شمارد. اینست در ایران هر کس اختیار دارد هر یکی از آن کیشها را که با هو سهوا و آرزو های خود سازگار می باید بپذیرد و همانرا دستور زندگانی خود سازد. مثلاً اگر کسی باده خوار است و از باده خواری لذت می برد می تواند پیرو خراباتیان گردد و شعرهای خیام و حافظ را که در ستایش باده سروده اند دستاویز خود گرداند و در اینجا و آنجا بنشیند و بدیگران که باده نمیخورند بد گوید. کسی اگر بیعبار است و از سخنپزایی و یاهو بانی خوشش می آید می تواند خود را هوادار «ادبیات» خواند و شب و روز با قافیه بانی و غزل سازی و چرند گوئی بسر برد، و آنگاه بدیگران که بادبیات نمی پردازند ارج نگذارد. آنان را «بیوقوف» خوانند و یک عمر باین بیدردی سر قرار نه بسر برد. اگر کسی بیحس و تنبیل است و از پندار بسافی لذت می برد می تواند خود را بدریای «عرفان» زند و خود را صوفی نامیده از قید های زندگانی آزاد گرداند و در اینمجلس و آنمجلس نشسته مفت خورد و مفت گوید و یک عمر با این بستی بسر برد، و باینحال مردم بد گوید و آنان را «قشری» نامد. کسی اگر آزمند و بی پرواست می تواند خود را بمادبگری زند و بهر بدی بر خاسته از دزدی و دغلباری نیز پرهیز نکند و عنوانش این

باشد که زندگانی نبرد است و آدم باید زیرک باشد و پول در آورد. کسی اگر خودخواه و پستهاد است و میخواهد خود را از توده کنار کشد و همیشه بمردم زبانپرازی کند، می تواند خود را بیک ملای مفتخواری ببندد و دیندار و «مقدس» گردد، و در این مجلس و آنمجلس بنشیند و از قانون و مشروطه بد گوید، مین پرستی را (بت پرستی) نامد، پول دولت را حرام خواند و کارکنان ادارات را فاسق شمارد، و بدینسان حس خود خواهی خود را بکار اندازد. بهر حال برای هر گونه بستی دستاویز هست. برای هر گونه هوسپازی يك همراهی باز است. تا آنجا که اگر کسی بیناموس باشد و بخواهد زن نگیرد و بایناموسیها زندگی کند می تواند بنام «ذوق ادبی» یا هر گونه بی پروایی خواست خود را پیش برد و کسی هم ایراد نگیرد.

اینگونه بیناموسان در همین تهران میبودند و هستند و مردم نیز آنان را می شناسند، و شگفت تر آنکه ایرادی هم نمیگیرند، بلکه هر یکی از آنها که می میرد بنام يك «ادب بزرگوار» بالایش می برند و بزرگش می گردانند و در روزنامه ها و رادیو یاد او می کنند. (چنانکه یکی از آنان چند هفته پیش مرد و دیدیم که چه ستایش ها از او کردند و چه جایگاهی برایش درست کردند.) اینها نمونه هاییست که چگونه در این توده نيك و بد درهم گردیده و هر کس هر چه را که میخواهد میتواند جامه نیکی بان بپوشاند و بایشانی باز انجام دهد. بلکه برای بیگانه پرستی و کوشش بنا بودی توده و کشور نیز بهانه هست و می توان بنام (حزب سازی) یا بیگانگان در آمیخت و افزودن آنها گردید و سود ها جست.

دوم. آن حسیکه نیکی را دوست، و بدی را دشمن دارد در ایرانیان از کار افتاده. این درد دیگری در این توده بدبخت است. خدا بآدمیان حس داده که چون از کسی يك کار نیکی سرزد او را دوست دارند و ارجش گرانند، و اگر کسی بدکار بود او را دشمن دارند و بدشش شمارند. این حس خدادادی نیز در میان این توده بیکاره گردیده. اینان نه تنها برای شناختن نيك از بد يك قاعده ای ندارند آن چیزهایی را که بد می شمارند اگر از کسی سرزد دشمن نمیدارند و از ارج آن کس نمی کاهند.



برای این صدگواه توان آورد . در زمان کشاکش مشروطه و استبداد یکدسته بزرگی از درباریان رفتارشان این بود که هر زمان که استبدادچیرگی می نمود بآنسو می گریايدند ، و هر زمان که مشروطه نیروز درمی آمد رو باینسو می آوردند ، کار بجایی رسید که چون در سال ۱۲۸۸ (۱۳۲۷) محمد علی میرزا بیگلر در مانده شده از تاج و تخت دست برداشت ، چندتن از آنانکه در باغشاه وزیر بودند بی هیچ پروایی رو بازادخواست آوردند ، و در اینجا نیز وزیر شدند ، رئیس مجلس شدند ، و کسی بآنها ایراد نگرفت که شما سیزده ماه بود که در باغشاه بودید و باتوده جنک میکردید . بلکه همانکسان سپس از «وجهای ملت» گردیدند و هنوز یکی از آنها زنده است و با صدبی پروایی روز می گزارد و کسی هم او را بدکاره نمی شناسد .

آزادخواهان کسانی در باغشاه در دادگاهی که محمد علی میرزا برای محاکمه آزادخواهان برپا کرده اند عضو بوده اند ، و پس همان کسان بمیان توده آمده اند و یکی از آنان اکنون نماینده مجلس است و سالانه پول گزافی بجنب می ریزد و کسی هم او را بدکاره نمی شناسد .

چرا دور می زویم . یکدسته بزرگی در همین تهران و در جاهای دیگری در زمان رضا شاه گرد او را گرفتند و چابلوسی و پستی بازیان و خامه دروغ گفتند ، و چون آنشاه برفتاد بیگلر بازگشتند و بدگویی آغاز کردند ، و این رفتار بسیار زشتی که از آنان سرزد مردم نیز چندانکه می بایست پروایی ننمودند و بآن کسان ایراد نگرفتند و از آن بیزاری نجستند .

این خود بیماری بزرگ دیگری در این توده است . بیماری بزرگی که به تنهایی مایه نابودی یک توده تواند بود . یکمردمی که بدن را خوار نداشته بآنان با دیده توهین ننگرند ، و نیکان را بزرگ نداشته بآنان ارج نگرارند در جهان روی رستگاری نخواهند دید .

سوم ، اینمردم از بس کیج و درمانده اند شما هر چه دردها را بشمارید و راه چاره را نشان دهید بی پروایی می نمایند ، بلکه ریشخند و آزار بشما دروغ نمی گویند ، ولی چون هنگامی می رسد که میوه تلخ آن درد ها و گرفتاریها را می چشند ، در آفرمان است که بشکان می آیند ، و این هنگام نیز

یگانه چاره ای که می شناسند گله و ناله و فریاد است و میخواهند از این راه بلای رسیده را باز گردانند

یکدسته انبوهی از این توده چندان کیج و درمانده اند که رابطه میان پیش آمد ها را در نمی یابند و همچون کودک تنهارویه بیرون کارها را می بینند . این گرفتاری که امروز برای ایران پیش آمده و گرانی و گرسنگی سختی رخ داده ، گروه انبوهی انگیزه آن را نمیدانند و هر کس از پیش خود عادت دیگری می اندیشد . فلان ملای نا فهم می گوید : زنها چون رو باز کردند خدا این بلا را فرستاد ، فلان حاجی کهنه پرست می گوید : از روزیکه مشروطه باین کشور آمد بلا از ما کم نیست . فلان جوان بی دانش میگوید : همه اینها تقصیر وزراء و نمایندگانست که بکار نمی پرد ازند . هریکی یک سخن بیسای دیگری میگوید یک گروه انبوه دیگری این گرفتاری ایرانیان را یک چیز ساده و سر سری پنداشته چنین می دانند که تنها با گفتن و نوشتن چاره تواند بود . مثلاً در همان زمینه پولداران و آزمندان که بیایی نرخها را بالا میبرند و خاندانهای بینواری از یا می اندازند کسانی چنین می پندارند که اگر در روزنامه ها بگوشت کنند و یا پند و اندرز دهند چاره خواهد بود . و اینست برخی روزنامه ها گفتارها می نویسند . باره ای نیز بنزد من آمده می گویند : شما نیز چیزهایی بنویسید .

برخی نیز چاره کار را قانون گزاردن می دانند و چنین می گویند : باید یک قانون سختی برای اینها گذرانید و اجرا کرد . در این همه سالها این را در نیافته اند که از قانونها ییکه می گذرد نتیجه ای بدست نمی آید

اینان آن نمیدانند که یکمردمی که در یکجا می زیند نخست برای آنها یک راهی لازم است که همگی با آن راه زندگی کنند و همگی نیک و بد را از روی یک قاعده بشناسند و دیگر این نباشد که هر کسی به نیک و بد معنای دیگری دهد . دوم باید آیین یا قانون خردمندانه ای در میان باشد که جلوبیداد کوری آزمندان و بیداد کران را بگیرد . سوم باید همگی آنمردم بکشور و توده علاقه مند باشند و فیروزی کشور و آسایش توده را بخواهند . با اینهاست که یک توده با هم توانند زیست ، و کرانه زندگانی آنان دچار سختیها خواهد گردید .



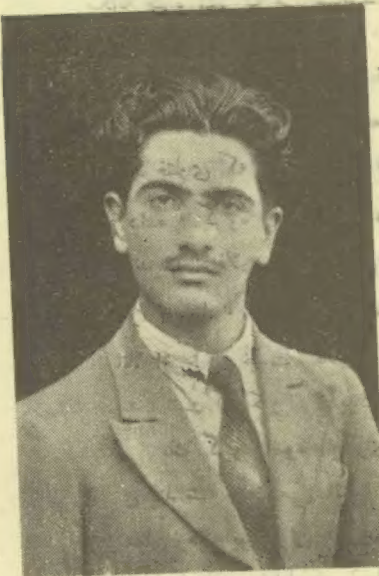
## چگونگی و از چکه راه آفریدگار بمایاری می‌کنند؟

دانشمندان و فیلسوفان دیرین و کنون معتقدند که یک نظام هندسی دو جهان فرمانرواست و هیچیک از کارهای اینجهان از کوچک و بزرگ بدون سبب و انگیزه وجود نمی‌آید و هریرگی که از درخت بزمین افتد در زیر تأثیر یکی از عوامل طبیعی می‌باشد و ممکن نیست که بدون علل و اسباب مکشوفه یا نامکشوف کوچکترین واقعه‌ای در جهان صورت وقوع پیدا کند خلاصه قاعده کلی عات و معلول در سراسر موجودات از جماد و نبات و جانوران در کره زمین و در کرات دیگر جاری و روان است نهایت گاهی علل و جهات در نظر علمای موضوع روشن و آشکار است مانند پیدایش شب و روز در اثر گردش وضعی زمین و زمانی علل قضیه نظری است و علمای علم طبیعی فروضی برای آن قائل شده‌اند که هنوز هیچیک از آنها منجز و مسلم نیست مانند علل پیدایش کره زمین و مانند آن و تاکنون هم علل بخش بزرگی از امور که در این جهان دیده و شنیده می‌شود بر دانشمندان معاصر هم مجهول است و شاید یکصد هزارم آنها هم تاکنون کشف نگردیده ولی همه دانشمندان علوم طبیعی همداستانند که گیتی و آنچه در آن است دارای نظم و آراستگی شگفتی است که نمیتوان حدوث امر را در اینجهان بیرون از این نظام حیرت انگیز دانست.

کیشها عکس این نظریه را دارند. آنها می‌گویند: خدا بهر کس که خواست کمک نماید اسباب و عات لازم ندارد. آنها می‌گویند اگر کور مادرزاد هم به بیشگاه کبریا پیش ملتجی شد ممکن است دید گانش بینا و روشن شود. چنانکه در اکرش شیعه با آنکه معتقدند: الله لایجری الامور الا باسبابها، نه تنها برای خدا این قدرت نمائی بدون وسیله را قائلند بلکه پیغمبر و امامان خویش و حتی امامزاده‌ها را اعم از مرده و زنده صاحب این نیرو می‌شناسند.

شاهم بارها این آراستگی و وجود نظم و ترتیب را در کارهای جهان یاد آوری کردید و همین نظام بزرگ آفرینش را دلیل بر وجود آفریدگاری میدانید که انگیزش این دستگاه عظمت و قدرت بازاده اوست. و نیز بارها گفته اید:

کسانیکه در شماره نخست نامه آقای چهره نگار را خوانده‌اند او را می‌شناسند. این جوان با آنکه از یکخانندان بهائی و خود از مردم شیراز است نه بهائیکری و نه شیرازیگری پرده بروی فهم و خردش فرو نهشته و او را از «آمیخ پژوهی» که از گهرترین و گرانبایه ترین خویهای آدمیست بی بهره نگردانیده است. که اکنون یکی از کوشندگان بسیار هنرمند و پاکدست کوششهای اینجوان در پر و جر دو ماهه ای که از آن بدست آمده نیک نشان میدهد که ایرانیان با همه آلود گهای بسیار که گرفتارش گردیده‌اند باز آن شایستگی را که در فستاد راه رستگاری شرق باشند از دست ندادند.



آقای چهره نگار

### روزبه یا «جشن»

در شماره ۲۴۵ پرچم زیر گفتار: «یک نشست فراموش نشدنی» مرقوم شده بود چون در فارسی برای عید نامی نداریم «بهروز» را بان معنی برمی‌گزینیم و چنین نهاد شد که هر که را ایرادی باین نهاد دیگری هست در نشست های دیگر بمیان آورد. این است می نویسد در میان کردان که زبانشان ماخوذ از اصل ریشه فارسی باستانی است عید را چنین می‌گویند و شاید همان جشن باشد ولی چون کلمه ایست آریایی گرفته شود. عمادی **پرچم:** بنویسند. دانشمند سیاس می‌گزایم و آنچه نوشته راست است. ولی چون بواژه جشن در معنی خودش نیاز مندیم. (زیر جشن از عید جداست و عید بهایکروز عید باشد و جشن نگیزند و یکروزی عید نباشد و جشن گیرند) از این رو باید برای آن واژه دیگری داشته باشیم و برای آن «روزبه» را برگزیدیم که امسال در کارتهای نوروزی بکار بردیم و شناخته گردید.







پردازند ، و از گله و فریاد و فغان باز نمی ایستند .

اگر نیک نگرید اینان رفتار بیفرهنگانه زشتی بخدا می کنند چه از یکسو خدا را شناخته و را همچون یک پادشاه خودکامه هوسمندی می پندارند که در بالای آسمان نشسته و چشم باینجهان ( بلکه باین یک کشور ) دوخته ، که همینکه بدی از مردم دید بآنان خشم می گیرد و بکیفرکاری برخاسته پتیاره ها ، - از گرسنگی ، بیماری ، زهین لرز ، چنگیز ، تیمور و مانند اینها - می فرستد ، و سپس چون مردم رو بسوی او می گردانند ، و قربانی سر میبرند ، میانجی برمی انگیزند ، زاری و خواری از خود می نمایند ، خشش فرو می نشیند ، و بآنان می بخشاید ، و پتیاره ها را باز می گرداند . اینست پندار آنان در باره خدا ، اینست آنچه از پیشوایان خود یاد گرفته اند . از یکسوهم نادانها و پستیهای خود را که انگیزه این گرسنگی و نایابیت بگردن نگرفته چنین وا می نمایند که گرفتاری جز نتیجه خشم خدا نیست . روشتر گویم : گستاخانه گناه را بگردن خدا می اندازند

یکی از یاران میگوید : در یکی از شبهای رمضان بمسجد یکی از ملایان بنام تهران رفتم . دیدم سخن از گرانی خواربار و از کمیابی آنها می راند ، و انگاه رو بزنها گردانیده چنین میگوید : « دیدید جوراب بپا نکردید ، هر شب بسینما رفتید ، خدا غضب کرد ، پس بیایید در این شب احیا با خدا صلح کنید ، امشب در این مسجد بعبادت پردازید . . . » ببینید نادان تیره درون - تنها برای آنکه یکشب احیا مسجدش پر - باشد - چه دروغی بخدا بسته ! . . . ببینید چه گستاخی و بفرهنگی نموده ! معنی اینسخن آنست که خدا از جوراب پوشیدن و بستن و زدن زنان ایران چندان خشمناک گردیده که بکینه جویی پرداخته و گرسنگی و کمیابی باین کشور فرستاده . یکی نگفته : ای تیره درون ، خدا کینه زنان هوسباز تهران و تبریز را میجوید از بینوایان بوشهر و بندرعباس ؟! اینان بهوسبازی و بی پروایی می پردازند ، و خدا آنان را از گرسنگی میکشد ؟! از این گذشته ، مگر این گرانی یا نایابی را خدا فرستاده ؟! .. خدا چه کرده که این گرانی یا نایابی پدید آمده ؟! .. آیا باران نفرستاده ؟! .. آیا سن و منخ فرستاده ؟! .. آخر چه کرده که گرانی را پدید آورده ؟! .. ای روسیاه اگر توده ناهم و نادانست و سزای ناهمی و نادانی خود را میباید گناه خداست ؟! .. وای بر تو ای تیره درون روسیاه !

دو باره میگویم : این یک گمراهی بزرگی از ایرانیانست . ایشان خدا را نمیشناسند و آیین او را نمیدانند . باید گفت : ای نادانان خدا یک پادشاه خودکامه هوسمندی نیست که از دیدن بدیها خشم گیرد ، و از شنیدن لایه و ناله خشش فرو نشیند . باید گفت : خدا برای گردش اینجهان آیینی گزارده ، و آن آیین با لایه و درخواست شما دیگر نگردد . اینرا خدا گزارده که چون کسی بیمار گردید باید بمرمان پردازد ، چون کسی وامدار گردید باید بکوشد و پول بدست آورد و وام خود پردازد ، آنمردمی که گرفتار کمیابی یا گرسنگی گردیدند باید به بیند انگیزه آن چیست و از راهش بچاره کوشند . آن دعا نویسی که میخواهد بیماری را با دعا دور گرداند بآیین خدا میجنکد ، آن سیدی که میگوید : « نغری بمن کن تا وامت پرداخته شود » دروغ بخدا می بندد ، آن ملایی که اکنون بشما میگوید : « دعا کنید ، روضه خوانی برپا گردانید ، بزیارت روید تا این گرسنگی رفع شود » خدا را نمیشناسد .

این اگر خدا را شناختی آیین او را نیز دانستی . اگر خدا را شناختی به چنین دروغی گستاخی نمودی . دو باره میگویم این گرسنگی نتیجه نادانها و ناهمیهای توده است و تا آنها پرداخته نشود این گزنه گرفتاریها همیشه خواهد بود . اندستورها که ملایان میدهند خود از انگیزه های این گرسنگی و نایابی میباشد نه اینکه چاره بآن تواند کرد .

من میشنوم ، چون مامی نویسیم که « دعا » و « نذر » و مانند اینها سودی ندارد کسانی به هیاهو برخاسته میگویند : « پس کارها دست خدا نیست ؟! ... » و این را دستاویزی میگیرند که بما تازند .

باید گفت : ای ناهمان کارها در دست خداست . لیکن همان خدا چنین آیین نهاده که هر کاری جز از راهش و با افزایش پیش نرود . یک برزگری تا تخم نکارد دانه ندرود ، یک گاوکاری تا دیوار و آسمانه نسازد خانه پدید نیآورد ، یک مردمی که در کشوری میزند تا یکدل و یکزبان نگردند و آن کشور را خانه خود دانسته بنگهداری و آبادیش نکوشند از آسایش و خرسندی بهره نیابند . اینها را خدا گزارده و هیچگاه با « دعا » و « نذر » و لایه این و آن گزارده خود را دیگر نگرداند . شما ناهمان که « میهن پرستی » را که همان نگهداری کشور است







نبرد می پردازید ۱۹. امروز مایه نیرومندی دولت و آبادی کشور اینهاست که شما با همه آنها دشمنی می نمایید ، و با اینحال در برابر ما ایستاده می گوئید: ما نیز گفته شما را می گوئیم: «ای الله ان یجری الامور الا باسبابها» . بیشتر می شما تابعی رسیده که با سبب آن که شب انبساط در خیابان می کردند و بیخوابی و سرما را بخود هموار می گردانند تا مردم در خانه های خود آسوده بخوابند ، شما می گوئید کارشان و بولشان «حرام» است و بدوزخ خواهند رفت ، ولی از انسوی اگر شبی دزدی بخانه تن بیاید و چیزهایی ببرد فردا بکلاسی خفه فریاد و هیجوی بلند می کنید و داراك خود می ضمیمه ، و سرکاری آسختن و این رفاه را در نمی بینید . و من همه اینها «ای الله ان یجری الامور الا باسبابها» را به رخ می کشد ، و من نمیدانم شما چه نامی دهم .

این هم بگوئیم که تنها این نادانان هستند که آیین خدا را می شناسند . بیشتری از جوانان درس خوانده و بسیاری از روزنامه نویسان نیز بآن نادانی دچار می باشند . زیرا ایرانیان نیز بجای آنکه سرچشمه گرفتاریهای توده را بشناسند و از راهش بکوشش پردازند ، بجای آنکه هر يك نخست بخود پرداخته از آلودگیها پاک شوند و سپس بشک گردانیدن دیگران بکوشند ، بجای آنکه گردن بامیها بکزارند و همگی بیکراه در آیند ، بجای آنکه هوسهای پهلوه را بکزارند و بیروی از خرد کنند ، تنها به باهو و شد نویسی بس می کنند و از راه و فریب بجای می خواهند . ایشان نیز در کمراهی و نادانی فرو رفته اند . براهها دیده میشود می گویند : «باید تند نوشت : باید شرسید» . می شناسند که از بد نوشتن و بد خواندن تاخیر سودی خواهد بود .

از سخن خود دور نیفتیم : این بسیار راست است که در اینجهان هیچ چیزی بی انگیزه نتواند بود ، هیچ کاری بیرون از آرزوی سهر رخ ندارد . بلکه ما میگوئیم : «خدا با ما است» خواستمان است که خدا این کار ما را خواسته . و زمینه پیشرفت آنرا «بأنگیزه و افزار» بروی ما گشاده . زیرا در این راه که ما میباشیم و دست بهم داده میگوئیم همه آمیغها را باز می نماییم ، و همه سود جهانیان را نشان میدهم . ما معنی راست و درست جهان و زندگی را روشن گردانیده و يك شاهراهی برای زیستن بهمگی نشان میدهم . این یک چیز ساده ای نیست . این فیروزی

جز بخواست خدا . و آسانی بود . هزاران انسان در این راه و بخت برداشته و براههای گمشده اند . ولی کدام يك را چیت فیروزی رخ داده ۱۸۰۰ .

این راهی که ما می بینیم با دانشها ، با سود و زیان زندگی ، با خدا و و آیین او با هر سه بهم بستگی میدارد ، و با اینحال کمترین خرده ی در آنها نیست . يك کسی از هر راه که بیاید ، و با هر نگاهی که بنگرد يك ایرادی در آن پیدا نخواهد کرد . امروز در روی زمین دانشکده ها با هزار ها ، و دانشمندان با میلیون ها شمرده میشوند ، و زنه نمی نیست که سخنانی راست و کجش پوشیده تواند ماند .

در همین کتار ، من ایرادهایی بملایان و پیروانشان گرفته ام . ولی آنان يك ایرادی بگفته های ما پیدا نخواهند کرد . مانند همین سخن را بدیگران نیز توانیم گفت .

این ترس را که شما می کنید من نیز کرده و با هیچ تشبیه ام بکار . جسد ام . «آمیغ بزوهی» یکی از کهن ترین خویهای آدمیست . هر مردی که روان و خردش بیکاره گردیده خود در جستجوی آمیغست . و همه که این گفته های ما را بشنود ، همچون شاهای که باب رسد ، آنرا خواهد پذیرفت و در راه بشارت آن بکوشش و همراهی خواهد برخاست . در جهان همه بشارتها از این راه بوده .

امروز ملبونها مردان با هم و خرد میباشند که در جستجوی چنین آمیغهایند . نمونه اش جانشانیهاست که از یاران ما ( بویژه از جوانان ) پدیدار میباشد . در جهان نیرو تنها نیروی توپ و تفنگ نیست ، و نیرو های دیگری هست که توپ و تفنگ را از کار میاندازد .

از آنسوی امروز گرفتاریهایی که در جهانست جز نتیجه گمراهیها نیست . این کیشهای گوناگون و این نافهمیها که از پیشروان پدیدار است ، و آن دسته بندیهای سیاسی و آن جنگها و کشاکشها که در میان دولتهاست ، اینها بیش از همه نتیجه روشن نبودن آمیغهاست . کیشها از اینجاست که معنی راست دین را نمیشناسند ، و این کشاکشها از آنجا که معنی زندگی را نمی دانند . اینست ما چون معنی راست جهان و زندگی را که همان دینست روشن میگردانیم و خود راه چارمابین گرفتاریها



بزرگ میکنیم . این ناگزیر است که هر خردمند ، کمرونی که از این گرفتاریها  
دائیم است ، به همراه همه آواز خواهد کرد .

این خود دلیل استوار است . ولی در اینجا یکدلیل دیگری میباشد که بهتر  
است آنرا نیز روشن گردانیم :

چنانکه میدانیم آدمیان از روزیکه پیدا شده اند همیشه رو بسوی پیشرفت  
و بهتری داشته اند ، و اکنون نیز می دارند . آیین پیشرفت در همه چیز روانست .  
بگفته دانشمندان روزی بوده که آدمیان در غارها و جنگلهای زیسته اند ، که هیچیکی از  
افزارها و کالاهای کنونی نداشتند ، هیچیکی از کشاورزی و درخت کاری و دام  
پروری و خانه سازی و مانند اینها را نداشتند ، از دانشها و آگاهیهای یکبار بی بهره  
می بوده اند . پوشاک و گسترک نمیداشتند ، و خوراک جز از میوه های جنگلی  
میخوردند ، و زبان برای سخن گفتن نیز در میانشان نمی بوده .

چیزیکه هست از همان آغاز پیدایش رو بسوی پیشرفت و بهتری داشته اند  
و هر زمان گامهای دیگری در آن راه برمی داشته اند تا امروز باینجا رسیده اند  
که هستند ، و ما اگر بخواهیم تنها نامهای افزارها و کالاهای ایشان را بشماریم ،  
و یا فهرستی از دانشها و آگاهیهای آنان دهیم ، باید صفحه های بسیاری را  
سیاه گردانیم .

این چیز است که دانشمندان درباره آدمیان می گویند و بادلیلها روشن می  
گردانند ، و چون آنان در این زمینه بکشادگی و درازی سخن رانده اند ما بهمن  
چند جمله بس کرده نیازی بسخن دراز نمی بینیم . آنچه ما می باید بگوییم  
آنست که این پیشرفت آدمیان همیشه از دو رشته باید بود :

یکی از راه افزار سازی ، و افزودن بشکوه بیرونی زندگانی ، و جلورفتن  
در دانشها و آگاهیها ( که می باید آنرا راه دانشها بنامیم )

دستگری از راه شناختن معنی راست زندگی و آدمگرایی ، و رسیدن باین  
خرد ، و بهره یافتن از آسایش و خرسندی ( که می باید آنرا راه آسایش بنامیم )

این دو رشته یکی بدست و از همه حداثست . ولی یکدیگر را به دست  
همیشه باید و آید . و هرگاه بدست آید ، و اگر از پیشرفت در رشته یکم آنها  
نتیجه درستی در دست آید ،

برای روشنی سخن از خود داستان گواهی می آورده : چنانکه گفتیم آدمیان  
از همان آغاز پیدایش رو به پیشرفت و بهتری داشته اند ، و اینست از یکسو بدست  
افزارها و کالاهای پرداخته اند ( که بگفته دانشمندان تقریباً بسیاری جز سنگ  
و استخوان را نداشتند هرچه میساخته اند جز از اینها نمی ساخته اند ، و سپس  
سفالگری یاد گرفته ، و پس از فرمهایی نیز بی بس و آهن و قزها برده اند )  
و از یکسو نیز بکشاورزی و دام پروری و نگهداری مرغیان و ساختن خانه ها ، و مانند  
اینها برخاسته اند ، و همچنین کم کم دانشها و آگاهیها اندوخته اند ، و آتش را  
شناخته در زندگانی خود بکار برده اند ، و زبان برای سخن گفتن پدید آورده اند .  
ما میدانیم چند هزاره ای گذشته تا آدمیان این گامها را برداشته اند ، ولی می  
دانیم که یک زمان درازی نیاز داشته اند .

هرچه هست اینها پیشرفت بزرگی می بوده : آدمیان از جنگلها و بن غارها  
بیرون آمده بدست خود خانه ها بنیاد می نهاده اند و می نشسته اند ، و افزارها  
و کالاهای بسیار از سنگ یا از سفال ساخته در زندگانی بکار می برده اند ، چهارپایانی  
و مرغانی را در خانه ها پرورده از آنها سود می جسته اند ، آتش را شناخته از  
کرمی و روشنی آن برخوردار می شده اند ، درختهای گوناگون میوه بالا آورده  
و دانههای بسیار کاشته از بار آنها خوراکیهای پر مزه پدید می آورده اند ، و  
زبان برای سخن گفتن داشته رازهای خود بهمدیگر آگاهی می داده اند ، از  
زمین و کوه و دریا و از آفتاب و ماه و ستارگان آگاهیهای بدست آورده بهره مندی  
می کرده اند . اینها هر یکی گام بزرگی در راه پیشرفت می بوده . چیزیکه  
هست ما میدانیم ، آدمیان از این پیشرفت نتیجه ای که می بایست نگرفته از  
آسایش و خرسندی برخوردار نمی شده اند . زیرا هنوز مردمان راه « با هم  
زیستن » را ندانسته دژ آگاهانه با یکدیگر زور آزمایی می کرده اند . در هر کجا  
تیره هایی پدید می آورده اند که هر یکی از دیگران جدا می زیسته . در هر  
تیره ای آنکه زور آور می بوده بدیگران چیرگی نموده آنرا زیر دست  
خود می گردانیده . همچنین در میان تیره ها همیشه کشاکش و زور آزمایی می بوده  
که هر کدام از آنها که زور بیشتر می داشته بصر دیگران می نموده بکشاکش  
و تراج می پرداخته اند . مردمان را کشته زندگان را ببردگی می برده اند .



این رفتار است که بایکدیگر می کرده اند و از اینجا یکدیگر دیگری پیدا می شده . زیرا گذشته از آنکه خودشان بهره از آسایش و خرسندی بسیار کم یافته دچار گزندها و رنجها می شده اند و توانان در زیر پا لگد مال می گردیده اند ، یکدیگر را دیگر این می شده ، که هر تیره ای از دیگران بیمناک زیسته در آنجا که می بوده اند خود را بسیار و جود بسیار با بدی آحاد می کوشیده اند . پس می توان همیشه آمده لوح و گریز می استاده اند ، که خون یکدست می توانایی نمودار گردید افزارها و کاهها و چهار تن خود را - آنچه می توانند - برداشته و رو بگریز آورده .

از اینجا آبادی در جهنم پدید می آمده ، زیرا کسی بگزاردن بنیادهای اسوار و بزرگ می برداخته ، بغها و لشت زارهای ارجدار پدید نمی آورده ، بافزار ساری دلگرمی نداشته بهر می در آن نمی کوشیده است .

بدینسان می گذشته ، کسی با آسانی برخاسته اند و بآدمیان درسهایی در برده زندگانی و راه آن داده ، این فهمانیده اند که بجای زور آزمایی و چیرگی که همگی را در رنج مسازد ، و اند با همدستی زیند و زور آور و کمزور بشمار می آید از یکدیگر میند ، و سود جانی زندگانی را بآنان فهمانیده قانونی در میان آن نهاده اند ، که در این رسته بز پیشرفت رخ داده آدمیان بز زیستن از روی همدستی و قانون خو گرفته اند .

میباید گفت : پس از این بوده که آدمیان در زندگانی بهره از آسایش و خرسندی یافته اند پس از این بوده که ایمنی در میان توده ها پیدا شده و هر یکی از آنها در هر کجا که می رفته خود را بسیار مساحه بساحن دیده های اسوار و بزرگ ، و پدید آوردن بغها و لشت زارها ، و پروردن گله ها و رزمه ها ، برداخته اند . پس از این بوده که به افزار ساری و دیگر هر چه دلگرمی پیدا شده کسانی بهر نمانی برخاسته اند ، پس از این بوده که نخست داد و ستد و سپس بازرگانی پدید آمده . يك جمله بگویم : پس از این بوده که پیشرفت ( یا بگفته اروپاییان شهریکری ) براه خود افتاده .

همان کلمه « سویز اسبون » به شهریکری گواهی این گفته های ماست . در جهنم دو گونه زندگی می بوده که یکی را شهریکری و دیگری را بیابانیکری

می نامیده اند . چرا چنین می بوده ؟ ... برای آنکه یکدسته ، کم یابش ، آگاهها از معنی زندگی یافته با یکدیگر بهمدستی زیسته بآبادی جهان می کوشیده اند و شهری پدید آورده بوده اند ، و یکدسته در همان دژ آگاهی دیرین بازمانده جز بزور آزمایی نمی زیسته اند و اینست شهر نداشته در بیابان یا در دهکده ها بسر می برده اند .

این بیگمانست که آدمیان تاهزاره هایی معنی « باهم زیستن » را نمی دانسته اند ، و از اینکه هر کس باید پروای دیگران کند و آسایش آنان را نیز بدیده گیرد نا آگاه می بوده اند . هر مردی خود رو بار آورده جز کینه و خشم و هوس و خود خواهی و رشک خود را نمی شناخته ، و اینکه در جهان ( و همچنین در نهاد خود آدمی ) نیک و بد توأم است و هر کسی باید خواهان نیکیها باشد و هواداری از آنها کند ، بیکبار بآنان پوشیده میبوده است ، و این چیزها جز در سایه پیدایش مردان خدایی دانسته نگردیده است .

همچنین حال مردم آفریقا که تا صد سال پیش بهمان شیوه دیرین میزیستند و ، از آن نیک آگاهیم گواہ دیگری باین سخن است . صد سال پیش که جهانگردان اروپا بدرون آفریقا راه یافتند ، بومیان آنجا بیشترشان بهمانحال میزیستند که ما در بالا روشن گردانیدیم . هر تیره کوچکی دهکده ای پدید آورده هر خاندانی زیر یک خانه پوشالی جا گرفته ، و باندک کشتی که خوراک يك چهار يك سالشان را نمیداد پس کرده ، بزها و گوسفند ها و گاو ها پرورده ، با اینحال میزیستند و همیشه کارشان تاختن بسر تیره های نا توان و کشتار و تاراج کردن آنها میبود . برخی از تیره ها گوشت آدم میخوردند که از دشمنان خود هر که را می یافتند کشته خوراک می ساختند . در سر زمینی همچون آفریقا که با صد آسایش توان زیست با این پستی و ناپاکی بسر میبردند .

اینان از افزار سازی و دیگر چیزها باندازه خود بهره میداشتند . ولی از معنی « باهم زیستن » بیکبار نا آگاه بوده و در نتیجه آن بدینسان پست و دژ آگاه میزیستند . میباید گفت حال هزاره سال پیش همگی مردمان را میداشتند .

از سخن خود دور نیفتیم ، این یک مثالست و خواست مارا نیک روشن میگرداند : « آدمیان همیشه در پیشرفتند ، ولی این پیشرفت از دورشته باید بود ،



یکی از رشته افزارسازی و افزایش دانش و آگاهی، دیگری ز رشته شناختن معنی جهان و زیستن بآیین بخردانه.

کنون سخن در آنست که از دوست و سیصد سال باز در اروپا تکانی درزمینه افزار سازی و دانش و آگاهی پدید آمده، و این تکان جهان را برویه دیگر انداخته. زیرا صد ها افزار شکست و نوین پدید آورده، آدمیان را بدریا و هوا و زیر دریا چیره گردانیده، شهرها را بهم بسته و سراسر جهان را يك کشور ساخته. از آنسوی دانش و آگاهی مردمان را ر باره جهان و آنچه دروست بسیار افزوده است.

این پیشرفت بایستی بود. چیزیکه هست چون از یک رشته است نتیجه درستی از آن بدست نمی آید. شما آشکاره می بینید که با همه این افزارها و دانشها روز بروز زندگی دشوار گردیده و بهره آدمیان از آسایش و خرسندی بسیار کم شده. آیا اینها از کجاست؟ نه از آنست که پیشرفت نادرست است!!

امروز جهان را همان پیش آمده که هزار ها سال پیش برای نیاکان ما پیش آمده بود، و برای چاره نیز همان باید بود که در همان زمانها بوده. باید پیشرفتی نیز در شناختن معنی راست زندگی و زندگانی روی دهند، و باید يك آیین بخردانه ای برای زندگی در میان باشد و این همانست که ما بآن برخاسته ایم و میکوشیم. آن تکان و پیشرفت اروپایی، همانند بوده این پیشرفت و راه ما نیز باید بمانند باشد.

میخواهم بگویم ما چیزی میکوشیم که در آیین بزرگ خدایی (آیینی که جهان از روی آن میگردد) زمینه میدارد، و اینست ناگزیر پیش خواهی گرفت. امروز جهان نیازمند این کوششهای ماست. از اینجا خواهد دانست که ما تنها برای ایران یا شرق نمیکوشیم، برای سراسر جهان میکوشیم. از اینجا خواهد دانست که چه کار بزرگ و جوانندی را در پیش می داریم.

اروپاییان از دوست سال پیش که به پیشرفتهایی در دانشها آغاز کردند، و افزارهایی همچون راه آهن و تلگراف و تلفون و ماشینهای ریسندگی و بافندگی و کارندگی پدید آوردند بسیار بآن نازیدند. زیرا چیزهای نادیده و بیمانندی میبود و آنان بیرون کار را دیده چنین پنداشتند که با آن افزارها از رنج مردمان الله

آنان را با آسایش خواهند رسانید. کسانی از آنان در آن نازیدن و بخود بالیدن اندازه نشناخته، جز از اروپاییان و آمریکاییان، دیگران را بی بهره از شهنری گری شناختند، و سیستگران همان را دستاویز گرفته بزیر دست گردانیدن شرقیان کوشیدند.

اینها همه از ارج بی اندازه ای میبود که بداننها و افزار سازهای خود می نهادند. و همانرا «در تنهایی» پیشرفتی برای جهان می پنداشتند و با سایشهایی ابد می بستند. در حالیکه اروپا را در میان این تکان دانش و افزار سازی، در رشته دیگر (رشته دین یا شناختن معنی جهان و زندگانی) پیشرفتهایی نیز رخ داده بود. زیرا از یکسو دانشمندان دچار مادیگری گردیده يك لغزشهای بزرگی افتاده بودند، زندگی را نبرد می شماردند، آدمیرا نیکی پذیر نمیدانستند، خرد و روان را نمی شناختند، به نیک و بد ارج نمی گزاردند، در پشت سر این جهان بهیچ گمان نمی بردند، و چنانکه در جای دیگری روشن گردانیده ایم این بد آموزها آرزوهای کینه ها و خشمها را در دلها بتکان آورده بجهان بسیار گران بر می آمد. از یکسو نیز ماشینها و افزارهایی که ساخته بودند خود افزارهایی در دست آزمندان شده بدستاری آنها هزاران دیگران را از پامی انداختند. می باید گفت دانشمندان با آن گفته های خود آتش نبرد را در میان مردمان هر چه فروزانتر گردانیده از آنسوی افزارهای بسیار برنده ای بدست آزمندان داده بودند که از آن کشاکش همیشه چیره و فزونی در آینه می باید گفت: آنچه در باره «باهم زیستن» در میان می بود همه را بهم زده آدمیان را بلر دیگر بحال پیش از شهریگری باز گردانیده بودند.

این بود پیشامدها و وارونه امید اروپاییان را نشان داد و در همه جا دیده شد که آن افزارهای نوین، نه تنها مایه آسایش برای جهان نگردید، خود مایه فزونی رنج شد و گرفتاریها پدید آورد. امروز حال اروپا آنست که می دانید. تنها داستان جنگ و خونریزی را نمی گویم. پیش از جنگ نیز بیکران و گرسنگان مایه گرفتاری می بودند، و اگر جنگ پایان پذیرد باز خواهند بود. راستی آنست که جهان بیکراه بن بستی افتاده که ناگزیر است باز پس گردد. درباره گرفتاری اروپا این بس که بسیاری از اروپاییان با دانشها و افزارهای نوین (که بکشانان



خود سیولزاسیون یا شهریکریست ( دشمنی نشان میدهند و آرزومندند که جهانیان از آنها چشم پوشند و بزندگانی ساده باستان بازگردند .

ولی راستی آنست که جهانیان باید چشم باز کنند و معنی راست زندگی و راه آنرا بدانند . چرا باز می گردند ؟ گامهایی نیز در راه شناختن آیینهای زندگانی بردارند . چرا از دانشها و از افزارهای نوین چشم می پوشند ؟ راه بکار بردن و بهره جستن از آنها را بیاموزند . از دانشها ما دیگری را نتیجه نباید گرفت ، زندگانی نبرد نیست و آدمیان را به نبرد نیازی نمی باشد . باید بجای نبرد باهمدستی زندگی کنند . باین لغزشهاست که باید چاره کرد . آقای پرسنده نیک میدانند که ما نیز بچاره اینها می کوشیم .

این گرفتاریهای اروپا ( آن کشاکش بیکارن و کلرخانه داران دیروزی و این جنگ دولتهای امروزی و دیگر مانند اینها ) همه اش نتیجه آرزو و خواهی و کینه و هوسمندی نیست . یک انگیزه بزرگ آنها نبودن یکراه است ، چنانکه گفتیم تکان دویست ساله دانشها هر راهی را که می بود از میان برده ، و پس از آن راهی که درخور امروز جهان باشد و همه نیازمندیها پاسخ تواند داد باز نشده ، و اکنون که ما بخواست خدا بآن برخاسته ایم هر آینه پیش خواهیم رفت . امروز بیگمان صد هزاران - بلکه هزاران هزاران - کسانی از دانشمندان و دیگران هستند که حال جهان را دیده افسوسها میخورند ، و از بیهوده شدن رنجها و امیدها دریغهای گویند . چیزی که هست گمان چاره ای نمی برند و یاراه آنرا نمی شناسند ، و اینان چون از کوششهای ما آگاه گردند و راه ما را بدانند ، همچون تشنه ای که بآب رسد ، بهمراهی خواهند شتافت . تاکنون چنین راهی نبوده . ما در زمینه زندگانی و راه آن سخنانی می گوئیم که همه آمیغ و سرایا راستست ، و در استواری همسنگ همان دانشها می باشد و اینست ناگزیر پیش خواهد رفت .

ما که یاور آفریدگار امید مندیم و همیشه می گوئیم : « خدا باماست » خواستمان نه آنست که خدا آیین خود را بهم خواهد زد و بما از یکراه بیرون از آیین یآوری خواهد کرد . این راستست که دلای مردمان بدست خداست و ما از این باز در جای دیگری سخن خواهیم راند . لیکن در اینجا آنرا نمی -

گوئیم و آن یآوری که خدا بما می کند ، و آن باهمی که باهمی دارد اینست که چنین شهرهای را بروی ما باز کرده و چنین کار و رجاوندی ما را برانگیخته است . شما بآن ننگرید که کسانی در ایران در برابر ما ایستادگی می کنند ، بی پروایی می نمایند ، بدشمنی برمیخیزند . اینان آنهایی که سالها با پندارهای بیبا و اندیشه های کج بسر برده و مغزها را با آنها انباشته اند ، و اینست فهم ها و خردهاشان بیکاره گردیده . بسیاری نیز هنوز بی بگوهر گفته های ما نبرده اند و چنین می دانند که اینها نیز سخنانی همچون سخنان دیگران میباشد .

شما می بینید همین دشمنان هم تاکنون یک پاسخ نمی توانسته اند ، یک ایرادی پیدا نکرده اند ، جز هاپهوی و بد خواهی کاری از دستشان نیامده . می بینید که مردان باخرد و پاکرونی ، از جوانان و دیگران ، از دور و نزدیک بما می گریند و می گروند و هر یکی در جای خود بکوششهایی می پردازند . آیا اینها دلیل فیروزی نیست ؟

در پایان سخن نکته دیگری را روشن می گردانم ، بیگمانست که این جهان از روی یک آیینی می گردد ، آیین استواری که هیچگاه دیگر نشود ، بیگمانست که لایه و در خواست مردمان در این باره بیهوده میباشد و آنچه غزالی و دیگران گفته اند بیباست . این مردمانند که باید پیروی از آیین خدا کنند و از روی آن زیند ، نخواست که باید آیین خود را با خواهش این و آن دیگر گردانند . لیکن آن آیین خدا ، چندانکه پنداشته میشود ، ساده نیست و چه بسا که نیاز بزندیدن دارد ، و من اینک یک بندی را از آن بگفتگو میکزارم :

داروین و پیروان او چنین میگویند : آفریدگان هر گونه ای جدا گانه آفریده نشده ، بلکه هر یکی از گونه دیگری جدا گردیده . مثلا در میان دانگیها گندم یک گونه ای از آنهاست . این گونه خود جدا گانه پیدایش نیافته ، بلکه از جو - یاهر دو از جو و گندم از یک دانگی دیگری - جدا گردیده . می توان چنین انکاشت که در یک کشت زاری که جو یا دانگی دیگری کاشته شده بود ، ناگهان یک سنبل بلند تری با دانه های پر مغز تری پیدا شده و این گندم می بوده که تخمش باز مانده و روز بروز فروتر گردیده . همچنین است داستان چهار پایان و مرغان و دیگر جانوران که هر



گونه ای از گونه دیگری پیدا شده است.

بلکه همچنین است داستان آدمی ، که بگفته آنان ، از بوزینه یا از يك جانور بالاتری پیدا گردیده .

می باید گفت : جهان آفرش که در پیشرفت بوده راه آن همین بوده : از هر چیز یکچیز بهتری جدا گردیده .

اینها چیزهاییست که دانشمندان می گویند . و ما چون ایرادی نمیداریم می پذیریم . ولی اینک در زیرامون ان بسختانی می پردازیم ، و چون یکی از خود دانشمندان ، اینسان پیدایش های ناپیوسان را « جهش » نام داده من نیز آنرا باهمان نام میخوانم :

« می گیریم : این جهشها و یا پیدایشهای ناپیوسان يك بندی از آیین جهان می باشد که همیشه روان بوده و خواهد بود ، و گاهی نیز جهشهای برجسته تری نمایان گردد .

مثلا بگفته دانشمندان آفتاب و زمین و کره های دیگری در آغاز خود يك توده بخاری می بوده که در فضا می ایستاده ولی ناگهان تکهانی در آن پیدا شده و بگرد خون چرخیدن گرفته .

پس از زمان بسیاری تکه ای از آن جدا شده و این نیز کره ای گردیده « هم بگرد خود و هم بگرد آفتاب چرخیدن آغازیده .

این کره زمان درازی تهی می بوده تا هنگامی رسیده که رستنی در آن پدید آمده .

سپس نیز زمان درازی گذشته تا زندگی در آن پیدا شده و جانوران زیستن آغاز کرده اند .

سپس نیز صدها و هزاره های بسیاری گذشته تا آدمی رخ نموده و بزندگی پرداخته .

این داستانیست که دانشمندان از آفرش می گویند و این داستان چه بهمین گونه که انکاشته میشود رخ داده و یا بگونه دیگری بدیث این بوده ، در هر گامی يك جهش بزرگ دیگری را در بر داشته است . در این گونه چیزهاست که ما می گیریم : « دست آفریدگار در جهان نمایانست » از آنسوی جهش چنانکه در چیزهای مادی و سترساست در چیز های

ناسترسا نیز می باشد ،

پیشرفت آدمیان ( یا بگفته اروپاییان : شهریکری ) که خود بخشی از پیشرفت همگانی جهان می باشد در آن نیز جهشها بوده است و باید بود ، و یکی از آنها همین جنبش و کوشش ماست .

ما روشن گردانیدیم که هنگامی بوده که آدمیان در افزارسازی و آگاهی از جهان پیشرفت بسیاری کرده ، ولی راه با هم زیستن را نمیدانسته و از آن پیشرفت سود جویی نمیتوانسته اند ، تا مردانی برخاسته اند و بمردم راه باهم زیستن و از آسایش و خرسندی زندگانی بهره یافتن را یاد داده و در آگاهیها و گمراهیها که در آنان می بوده از میان برده اند ، و از همان هنگام شهر نشینی آغاز گردیده ( که این خود جهش یا يك گام نا پیوسانی در راه پیشرفت بوده است )

نیز روشن گردانیدیم که جهان امروز نیز در همان حالت . امروز نیز در افزار سازی و آگاهی از جهان پیشرفت بسیاری رخ داده . ولی جهانیان راه باهم زیستن را نمیدانند و از آنهمه دانشهای گرانمایه که بدست آورده اند بجای سود زیان می برند . امروز نیز باید راهی بروی جهان باز شود ، امروز نیز باید گمراهی ها و آگاهی های فراوانی ( که بزرگترین آنها « دیگریت » ) از میان بر داشته گردد . يك جمله بگویم ، امروز نیز باید يك زندگانی نوینی آغاز گردد

میخواهم بگویم ، این کوششهای ما و این راهی که آغاز کرده ایم یکی از کار های ناپیوسان جهان است و این را بیای کار ها یا داستان های دیگری نتوان برد . این از آیین جهانست که چنین راهی بروی جهانیان باز شود .

من نمیتوانم همه سخنان را در يك گفتار بگنجانم . يك جمله میگویم : پیش آمدهای جهان بایندان پیشرفت ماست .

امروز جهان بیکراه بن بستی افتاده و جهانیان در کار خود درمانده اند و پس از آنهمه دانشها نمیدانند چه کنند و چه راهی پیش گیرند . یگانه راهی که مردمان را از این سرگردانی تواند رهانید راه ماست .

چنانکه گفتم اروپاییان چون بتکان آمده در دانشها پیشرفت بر خاسته



بودند و افزار های شگفت و زود کار نوینی برای زندگانی پدید می آوردند سخت بخود می بالیدند و جنبش خود می نازیدند . در همه جا گمان میرفت که يك راه نوینی بروی جهانیان باز شده و آن یابندگان نيك بختی مردمان خواهد بود . در آسیا و دیگر جا ها مردمان بتكان آمده بفرا گرفتن زندگانی اروپایی میکوشیدند و آنرا پیشرفتی برای خود می شماردند .

ولی امروز شمایی بینید که از آن جنبش اروپایی جز بد بختی نیفزوده ، و آن امید و نازش اروپاییان در جای خود نبوده . این يك چیستانی شده است که اروپا بیان هر افزاری که می سازند آنرا مایه آسانی کار ها می شمارند و بر مردمان نوید آسایش می دهند ، ولی آزمایش بیکبار وارونه آنرا نشان میدهد . مثلا اروپاییان اتومبیل می سازند که ده روز راه را در يك روز می پیماید ، تلگراف و تلفون می سازند که از صد ها فرستك پیام می رساند ، ماشین های بافندگی و ریسندگی و كلندگی می سازند که کار های بسیار سختی را به آسانی انجام می دهد . از اینرو باجستی این افزارها مایه آسایش آدمیان گردد و زندگانی را آسان تر و خوش تر گرداند . لیکن در آزمایش وارونه آن رخ می نماید و آشکاره دیده میشود که بهر کجا که این افزارها رسیده سختی زندگانی روز افزون بوده است .

این آزمایش يك چیزی را روشن میگرداند ، و آن اینکه برای آسانی زندگانی و آسایش مردمان تنها افزار بس نیست ، بلكه يك چیز دیگری ارجح از آن افزار نیز باید ، و آن يك شاهراه خدایست ، همین شاهراهی که ما بروی جهان باز می کنیم .

امروز اروپاییان یا باید از جنبش سبده ساله خود در گذرند و از دانشها چشم پوشند و بحال پیش از آن باز گردند ( که هرگز نشدنیست ) و یا بگفته های ما بگروند در این شاهراه با ما همراهی نمایند ، و این بیگمانست که خردمندان و پاکدلان — بویژه از میان دانشمندان اروپا — با ما هم آواز خواهند گردید و در این کوشش ها با ما همدستی خواهند کرد . اینها همه یاوری های خداست .

آری در این کار ما يك شگفتی هست ، و آن اینکه چرا چنین راهی از میان ایرانیان آغاز شده . این مردم که سالهاست بزبونی افتاده و بفرماندگی خو گرفته اند ، این مردم که سالهاست از هر پیشآمدی شکست خورده اند و نونو میدی در

دلهاشان ریشه دوانیده ، این مردم که رستگاری و خرسندی و سرفرازی و اینگونه ، معنی های بسیار گرانبه ای از اندیشه شان بسیار دور افتاده ، مردمی که توشه اشان بگزافه سرائیهای شاعران و یاوه بانیهای صوفیان و بدمست بازیهای خراباتیان آشنا و دلهاشان از باور های بیبای کیشها آکنده است . مردمی که در کتابها میخوانند :

چه کودک لب از شیر مادر بشت به گهواره محمود گوید نخست کتاب فضل تو را آب بحر کافی نیست که ترکم سر انگشت وصفه بشمارم و صد از اینگونه گرافه های سرسام آمیز و زشتی آنها را در نمی یابند . مردمی که ماصد بد آموزی از شعران برخشان می کشیم و پاسخی نمی توانند ، و باز دست از هواداری آنان بر نمیدارند و آشکاره بروی نادانی پامی فشارند . مردمی که چهارده کیش میدارند و هر چهارده آنها گمراهی و بیدینیست . آنچنان راهی از میان چنین مردمی آغاز یافته است .

ما میگوییم ، باید همه از روی آمیغها زیست و این مردم از آمیغها بسیار دورند ، اینها دلهاشان پر از اندیشه های قلندرانه صوفیان و پند های رندانه خراباتیانست که در میان روشنی و تاریکی و داد و ستم و هست و نیست جدایی نگزارند و جهانی باین شگفتی و آراستگی را هیچ آنر هیچ شمارند ، آری این خود شگفت است . همانا خدا نخواسته همه سرافرازیها بهره اروپا گردد . چون جنبش دانشها و سرافرازی آنها از غرب آغاز گردیده بود چنین می سزید که این جنبش هم از شرق آغاز گردد .

از آنسوی در ایران در میان همین توده آلوده تباه دلهای پاك فراوانست . ایرانیان چه در نیروهای روانی و چه در ساختمان تنی از اروپاییان و دیگران کمتر نیستند ، و این آلودگیها در آنان از موهناشان نمی باشد . اگر دیگران ندانند مانیک میدانیم که سرچشمه این تباهی در توده ایران آن بدآموزیهای رنگارنگ و پریشانست که از هزار سال باز ، در این کشور ( بلكه در میان بیشتر شرقیان ) رواج می داشته است و مغز ها را آکنده گردانیده ، و ما که اکنون به برانداختن آن بدآموزیهایی کوشیم ببرد از ریشه اش چاره می کنیم .

آری انبوهی از ایرانیان و دیگران ، فهمها و خردها شان بیکاره گردیده و دیگر چاره نخواهد پذیرفت . لیکن اینها همگی نیستند و شمایی بینید

که چگونه کسانی از دور و نزدیک ، از پیران و جوانان ، و زنان و مردان رو بسوی این آمیغها می آورند و تشنه وار می پذیرند و بهمدستی و همراهی می کوشند . هنوز آغاز کار است و هزاران و ده هزاران از این نیکمردان پیدا خواهند شد . ما تاکنون بارها گواهیها و داوریهای پاکدلانه کسانی را بچاپ رسانیده ایم و در همین شماره نیز در پی همین گفتار گواهی یک جوانی را ( از کویت ) خواهیم آورد . این گواهیها جز از دلهای پاک بر نمیخیزد . یک جوانی در کویت که از یک خاندان ملا بی برخاسته و خود عنوان پیشوایی میداشته ، آمیغها او را بتکان آورده ، و بی آنکه برنجش پیروان و بزبان درازیهای دیگران ارجی گزارد ، از آن راه دور دست همراهی بسوی ما دراز می کند .

ما خواهیم توانست از این نیکمردان و نیکرزان سپاهی آراییم . سپاهی خدائی ، سپاهی بهر جنگیدن با گمراهیها و نادانیها . مایه گوئیم : « باید جنگ را با بدیها کرد » و خودمان در آن راه پیشگام خواهیم گردید . بارها گفته ایم در جهان نیرو تنها نیروی توپ و تانک نیست . نیروهای دیگری نیز هست که توپ و تانک را از اوای اندازد . در جهان بزرگترین نیروها نیروی آمیغهاست .

ما چون در ایرانیم رنجها می کشیم و از مردم تپه خرد آزارهای بینیم . اینان در برابر ما بهایهوی می بردازند ، و بیفرهنگی دریغ نمی گویند ، و جلومارا گرفته نمی گزارند آوازمان بگوشتای دیگران رسد . لیکن اینها نه همیشهست

اینها جز برای چندگاه نیست ، و از میان خواهد برخاست . ما با دشواریهای بسیاری روبرو هستیم . لیکن نیروی ما بسیار است و هیچگاه در برابر این دشواریها ناتوان نخواهیم ماند .

این را یک مثلی می آورم : چنانکه گفته ایم در ایران چهارده کیش هست که می باید گفت ، چهارده کشور ، و چهارده توده ، و چهارده آرمان میباشد . یکی از گرفتاریهای بزرگ ایران همینست ، و بیگمان همیشه نیکخواهان در آرزوی برداشتن آنها بوده اند که همگی مردم بیکراه درآیند ، ولی آیا توانستندی ؟ . . . ! شامچین انکارید که گروهی این اندیشه را دنبال میکنند آیا چکار باید کنند ؟ . . . ! از چه راه پیش آیند ؟ . . . ! آیا با خواست و پند تواند بود ؟ . . . ! اگر

یک نشستی برپا کرد . و از هر کیشی دوسه تن پیشروانی را بانجا خوانده و زبان این پراکنده گی را باز نموده خواستار شدند که آن کیشها را رها کنند و همگان یک کیش درآیند ، هوده ای بدست آوردندی ؟ . . . ! آیا میشود که کسی را با خواست و لایه از باورهای خود باز گردانید ؟ . . . ! مگر پیروان این کیشها بادلخواه بآنها گرویده اند که بادلخواه توانند از آنها دست برداشت ؟ . . . !

کسانی چنین می یندارند که چون زور و نیرو در دست آدمی باشد هر کاری تواند کرد . « ببینیم آیا در اینجا زور کاری توانستی پیشرفت ؟ . . . ! اکنون چنین انگارید که دولت ایران یک قانونی بگنرانند که همگی ایرانیان باید یک کیش درآیند . آیا از این کار هوده ای توان برداشت ؟ . . . ! آیا بازور و قانون باورهای مردم را از مغزهاشان بیرون توان آورد ؟ . . . !

پس راه چیست ؟ . . . ! راه یکی پیش نیست ، و آن اینکه معنی راست ین و آمیغهایی که باید در دین جای گزینند روشن گردد و بیایی آن کیشها با شکار آید . زمانی در اینجا نیز مردم بدوستانه خواهند گردید ، یکی آنکه نه به خرد هاشان بیکاره گردیده که همچنان در کمرهای پای خواهند فشارد . دیگری آنان که فهمها و خرد هاشان تواناست و کار می کند که همگی آمیغها را پذیرفته بیکراه خواهند درآمد .

این یک مثل را آوردم که نشان دهم آنچه را که زور و نیرو یا خواست و لایه و یا دیگر چیزها انجام نتواند داد آمیغها تواند داد . نشان دهم که این راه خدایی که ما آغاز کرده ایم خود پایندان پیشرفت خود می باشد .

سخن بیش از این دامنه نمیدهم : این کوششهای ما بخواست خداست . خدا این را خواسته و افزار و راه پیشرفتش را آماده و گشاده گردانیده . از ما آنچه می باید کوشیدنست که این آمیغها را در همه جا پراکنده گردانیم و با گمراهیها و نادانیها نبرد کرده آنها را براندازیم ، و هر که را از دور نزدیک از پیر و جوان و از زن و مرد شایسته می یابیم باین آمیغها آشنا گردانیم . اینست آنچه از ما می باید . اینست معنی آنچه می گوئیم : « خدا باماست »

## گواهی پاکدلانه

امروز راه راستی جز راه پیمان نیست  
این گواهی را میدهم پس از اینکه بیش از دو سال است زمینه های



پیمان را با اندیشه میخوانم و صغۀ از راه رستگاری یا از پیمان (شماره هائیکه در دست دارم) نیست که پلرها با اندیشه نخوانده ام.

من از کسانی هستم که پیش از جستن راه پاکدینی از گنجی و درماندگی راه بجایی نبرده سخت اندوهناک بودم و دلی پردرد داشتم و دلم همچنان نا آرام بود تا به پیمان راه یافته از آن روز روز بروز آرام تر و بی نهایت تر و زنده تر می شود. این سخن کوچکی نیست که بگویم: «امروز راه راستی جز راه پیمان نیست» ولی من آنرا بی اندیشه و پیش از جستجو نگفته ام. من پیش از یافتن پیمان در جستجوی راه بودم و در دینها و کیشها، فلسفه ها دیگری و علم اجتماع باز جویی ها کردم و نتوانستم در میان آنها راهی یابم. گمراهی و نا رسانی را بهم آمیخته دیدم. گفتم شاید قرآن جلو من راهی باز کند و می قرآن و تفسیر مطالعه کردم ولی جز زمینه های چندی را در قرآن روشن نیافتم و بقیه را یا تاریک میدیدم یا اینکه میدیدم در بیرون بر آنها اشکالاتی هست و در بسیاری از آیه ها دشواری (اشکال) می یافتم اما تفسیرها نه تنها آیه ها را روشن نمیکردند بلکه زمینه را یکبارگی آلود میساختند و هر که راستی پرست است باین سخنان گواهی دهد.

کوتاه سخن اینکه کتابهای دینی، کتابهای تازه، مهنامه ها و روز نامه ها، نوشته فیلسوفان کهنه و نو، کتابهای بیمبران و مدعیان پیمیری و مصلحین و هر نوشته در باره معنی جهان و زندگانی و پیرامون آنها سخن را نده اند نه تنها راهی جلو من باز نکردند بلکه چندان مرا گیج و درمانده و فرسوده ساختند که کم مانده بود یا از زندگانی دست بکشم و خود را در جوانی قربانی یکمشت سخنان پراکنده سازم یا اینکه اگر بخواهم زندگانی کنم اصلاً دربند نیک و بد و راست و کج نباشم.

این سخنان را می نویسم و جز راستی پرستی چیزی مرا بنوشتن آنها و انداخته. دوستان نزدیک من می دانند که برای در آمدن براه (پاکدینی) یا بهتر بگویم در راه در آمدن براه پاکدینی چه سختیها و زیانهای دیده ام و پس ازین خدای داند که چه سختیها و زیانهای خواهم دید.

شاید خود این نوشته هیاوی سختی در پیرامون من برانگیزد و نزدیکان و دوستان و آشنایان مرا سخت بشوراند ولی باکی نیست و در راه راستی پرستی باید بیشتر از این آماده باشیم.

کویت - خلیج فارس

جعفر رائد (حائری سابقاً)

## از پشتیبانان پیمان



این جوان که از ایرانی نژادان و خود در کویت پیشوا زاده و پیشوای گروه انبوهی می باشد از چند سال باز بابت چنان و راه آن آشنا گردیده و پیشوایی و پیشوا زادگی سنگ راه فهم و خرد او نشده بایک کشور و هوش شایانی به پشتیبانی و هواداری برخاسته است. در این شماره نامه ای از او بچاپ رسیده که بهترین نمونه از اندازه داش و خرد و پاکدلی ایشانست. کسانی اگر میخواهند معنی آن نامه را نیک بفهمند حال و رفتار دیگر پیشوا زادگان و پیشوایان را بدیده گیرند و با این بسنجند.

## در باره پیموند «پ»

بشت شماره ۱۷ امسال پیمان از یسوندین گفتگو کرده بودید که بمعنی ندید آمده از چیزی است: این گفته کاملاً درست است گواهی از بوعلی سینا یافته ام که در بحث نقیض از منطق دانشنامه علائی برای شرط وحدت محمول مثال میزند - «گوئید که شکر شیرین است و شکر شیرین نیست یعنی که از شیر کرده نیست این مرد و راست بود و نقیض یکدیگر نبود» (نمره ۲۶ سطر ۱۱ دانشنامه چاپ تهران) پس میفهمیم که در زمان بوعلی شیرین بدو معنی بکار میرفته یکی بمعنی ساخته از شیر دیگری بمعنی ضد تلخ

باید دانست که گاهی استعمال حقیقی است مانند پوستین - زرین - جوین - سیمین - سنگین - بمعنی ساخته از پوست زر جو سیم سنگ این شعر

ای بت سنگین دل سبعین قفا - سنگین و سبعین بمعنی حقیقی ساخته از سنک و سیم بکار رفته . مجازی که درین شعر می یابید مجاز در اسناد است نه مجاز در کلمه گاهی هم استعمال مجازی است مانند سنگین ضد سبک و شیرین بمعنی ضد تلخ . به هر چیز گران وزن از باب تشبیه بسنک سنگین گفته اند این میز سنگین است یعنی بقدری گران وزن است که گویی از سنک ساخته شده و سنگین است . شیرین بمعنی ضد تلخ هم مجاز است یعنی این مزه بقدری خوش است که گویی شیرین است یعنی از شیر ساخته شده . انتخاب شیر برای تشبیه از آنست که شیر خوراک معمول است و مزه اش را همه میدانند

گاهی این معنی مجازی بقدری شایع شده که حقیقت ثانوی شده و گاهی این حقیقت ثانوی بقدری پیش رفته که آن معنی اصلی و حقیقت اولی را از میان برده است چنانکه در سنگین و شیرین چنین شده احمد خراسانی

#### پیرچم

به نویسنده دانشمند که گواه استواری برآستی گفته ما درباره کلمه «شیرین» آورده اند سپا سمندیم . اما اینکه بکار بردن «شیرین» و «سنگین» در معنی های امروزی خودشان مجازیت باید دانست که داستان معنی مجازی با کلمه داستان مهمانست باخانه . زیرا خانه برای نشستن دارنده اش باشد و میهمان تنهامی تواند بیاید و ساعتی یاشبی بماند و بیرون ، و اگر میهمانی آمد و دارنده خانه را بیرون کردانید پیداست که باید او را بعال خود نگذاشت و از آتخانه بیرون کرده دیگر راه نداد .

«شیرین» و «سنگین» همان حال را پیدا کرده اند : معنی های مجازی چندان چیره شده که معنی های خود کلمه ها از میان رفته . اینست باید آنها را بعال خود نگذاشت و کلمه ها را از دست آنها بیرون گردانید .

از این روست که ما کلمه «شیرین را» از معنایی که امروز شناخته شده بیرون آورده آنرا در معنی راست خود (که پدید آمده از شیر باشد) می آوریم ، و برای آن معنی کلمه «شلب» را برگزیده ایم (شلب بمعنی شیرین ، شلب بمعنی شیرینی) و همچنین «سنگین» را جز در معنی درست خود (که پدید آمده از سنک باشد) بکار نمی بریم و در معنی کنونی آن کلمه «گران» را می آوریم .

### گزارش جهان در نیمه اول فروردین ۱۰۴۲

۱- **حمله متفقین در تونس** - آرتش هشتم انگلیس که پس از بیرون ساختن

محوری ها از خاک لیبی بمرز تونس رسیده و در برابر خط مستحکم مارت موضع گرفته بود تا پایان اسفند ماه مشغول تدارکات و ترمیم خسارات وارده بوده و ضمناً برای نفرات خود که هزاران کیلو متر راه پیمایی کرده بودند راحت باش دادند تا پس از خستگی های فراوان تنفس کاملی نموده و بتجدید نیروی خود بپردازند . در این ضمن آرتش پنجم آمریکا نیز به ترمیم ضایعاتیکه در حمله آلمانها دچار آن شده بودند پرداخته و بجمع آوری نیرو و مهمات مشغول و خود را برای یک حمله سخت و گرفتن نتیجه قطعی حاضر نمودند .

همچنین آرتش یکم انگلیس نیز که در شمال غربی تونس موضع گرفته بود به تجهیز کامل نفرات و به تهیه و تدارک مهمات پرداخته برای حمله بدشمن آماده گردید . بالاخره صبح روز یکشنبه ۳۰ اسفند ماه حمله آرتش هشتم از جنوب و حمله آرتش پنجم آمریکا از غرب و هجوم آرتش یکم انگلیس از شمال غرب و از کناره دریای مدیترانه آغاز شده و بخشی از خاک تونس که در اشغال نیروی محور قرار دارد زیر طوفان بلب های هوایی و خمپاره های توپهای سنگین متفقین قرار گرفت . چنانکه ملاحظه میشود متفقین در این حمله دست جمعی نخستین مقصود شان را اکنده ساختن نیروی محور بوده و با اتخاذ این رویه میخواستند فرماندهی آلمان اجازه ندهند نیروی خود را از نقطه ای به نقطه دیگر انتقال داده و با تحصیل برتری از حیث نفرات در یک قسمت از جبهه فاتح گردد !

گرچه مارشال رومل بر حسب تمجید و توصیف شخص مستر چرچیل یکی از فرماندهان عصر کنونی بوده و مخصوصاً در جنگهای صحرایی دست توانایی دارد ولی در این نبرد اخیر تونس که هنوز آتش آن شعله وراست چون از حیث شماره سرباز و هواپیما و از حیث مهمات و توپخانه سنگین با دشمن برابر نبوده و نیروی متفقین نسبت به محوری ها فزونی شایان توجهی دارند لذا مارشال رومل بعزت نداشتن وسایل کافی کلاری نتوانسته و بیایداری طولانی نیروی محور احتمال نمیرود .

چنانکه آرتش هشتم پس از آغاز حمله خط بسیار محکم مارت را از شمال و جنوب شکافته و بداخته خصوصاً آلمانها رخنه نموده بالاخره قصبه الحجه را اشغال و بندر قابس را از جنوب و شرق دور زده و بتنگه بین دریای مدیترانه و باطلای شط الجریه رسیدند



در این حمله ژنرال مونگو مری نیروی دریایی انگلیس نیز کمک شایانی به نیروی زمینی کرده و از کنار دریا راه عقب نشینی سربازان آلمان و ایتالیا را زیر آتش گرفته تلفات و ضایعات بسیاری بآنها وارد آوردند .

مطابق آخرین اخبار مارشال رومل به تخریب تأسیسات بندر قابس شروع نموده و سربازان انگلیسی به چهل کیلو متری شمال قابس رسیده اند .

آرتش پنجم آمریکا نیز خط قبروان و بندر سوش را که از غرب بشرق ممتد است تعقیب کرده و پس از اینکه شهر کوچک فندق را صبح شنبه ششم فروردین تصرف درآوردند به پیشروی خود ادامه میدهند . چنانکه از آخرین اخبار واصله است باطامشود فاصله بین نیروی آمریکو و آرتش هشتم انگلیس چندان زیاد نبوده و بزودی بهم ملحق خواهند شد گرچه سربازان آلمان و ایتالیا نهایت فداکاری و شجاعت را بخرج میدهند تا بلکه از پیوستن این دونیرو بهم دیگر جلوگیری کنند ولیکن طبق آخرین اطلاع جلوداران هر دو آرتش بهم پیوسته اند .

آرتش یکم انگلیس در منطقه جبل الایض که بادریای مدیترانه بیش از ۲۵ کیلو متر فاصله ندارد بعمله آغاز کرده و بعد از جنگهای سخت و خونین شهر سحبان را دوباره اشغال نمودند در این قسمت از میدان جنگ نیروی دریایی انگلیس رل عمده را داشته و پیوسته با توپهای سنگین خطوط ارتباط آلمانها را بمباران میکردند .

آرتش اول انگلیس علاوه از پیشروی هاییکه در کنار دریا مینماید در منطقه مجازالباب نیز که در جنوب جبل الایض واقع است بعمله های سختی مبادرت ورزیده و بدشمن فشار میآورد . کارشناسان جنگی منظور از این حمله را چنین توضیح میدهند : هرگاه آرتش یکم در این منطقه پیشرفت نماید بندرهای بیزرت و تونس از یکدیگر جدا شده و هر يك از آنها بمحاصره خواهد افتاد :

اخباریکه از جبهه تونس میرسد بطور خلاصه حاکی از اینست که مجموع نیروی مارشال رومل در سرتاسر جبهه تونس که طول آن به پانصد کیلو متر بالغ میشود درگیر جنگ بوده و در تمام جهات شمال - وغرب و جنوب بادشمن دست بگریبان هستند و چنانکه مطلعین از اوضاع میگویند عقب نشینی رومل در جبهه جنوب قدری دیر شده و بعلت ناهموار بودن زمین و نداشتن و سایط نقلیه کافی شاید موفق باستخلاص همه نفرات خود نگردد ولی چون این فرمانده زیر دست تا کنون

چندین شاه کار در امور جنگی از خود نشان داده است در این میدان جنگ نیز باید قدری صبر کرد و به نتیجه این عقب نشینی منتظر شد .

ژنرال ژیروی فرا نسوی در مصاحبه ایکه با خبرنگار مخصوص روزنامه «دیلی میل» نموده درباره جنگ تونس چنین گفته است :

«من ایمان کامل دارم که در نتیجه توحید مساعی آرتش اول و هشتم انگلیس و سایر نیروهای متفقین خاک تونس از وجود دشمن پاک و نیروی محور از انجا رانده و دوبندر بیزرت و تونس بتصرف ما خواهد آمد .

من کمتر احتمال میدهم که مارشال رومل بتواند قسمت عمده نیرو و مهمات جنگی خود را از افریقا بجزیره سبیل یا ایتالیا برساند .

بیرون کردن سپاهیان دشمن از خاک تونس تنها برای ایتالیا خطرناک نبوده بلکه برای آلمانها نیز حائز نهایت درجه اهمیت است چه با عملی شدن این کار نوبت حمله بر اروپا میرسد و ما این کار را با سرعت هر چه تمامتر انجام خواهیم داد . دایره عملیات ما در این کار باید بقدری دامنه دار باشد که نه فقط بتشکیل يك تکیه گاه موفق شویم بلکه بتوانیم از همان آغاز حمله مقدار زیادی از خاک دشمن را تصرف کنیم روزیکه ما در قاره اروپا جای گزین شدیم خواهیم دید که صدها هزار نفر فرانسوی برای انتقام از دشمن بسوی ما خواهند شتافت . باوصف این مشتر چرچیل نخست وزیر انگلیس دریافته که اخیرا در مجلس شورای ملی نمود خوش بینی زیادی از خود ابراز نکرده و چنین گفت :

« شما را از اینکه وظایف خیلی سنگینی بمعهده نیروهای متفقین متمرکز در تونس محول شده برحضر میدارم و نباید باین کار بادیده حقارت بشگرید زیرا اوضاع خاک تونس طوری است که عملیات در این کشور بسبیل سخت و دشوار میباشد و برای دشمن مواضع دفاعی فراوانی دارد . »

**۲- جنگهای جبهه خاور** - پس از آنکه روسها پنج ماه متوالی بحمله های خود ادامه داده و در نقاط مختلف جبهه شرق که طول آن به ۲۴۰۰ کیلومتر میرسد خطوط آلمانها را شکافتند جنب وجوش این جبهه از آغاز فروردین نسبتا آرامش یافته و اینک در تمام جبهه شوروی سکونت برقرار و بزود غوردهای محلی منحصر گردیده .



گرچه علل این سکوت و آرامش را آب شدن یخها و شکستن یخ در رودخانههای بزرگ میگویند ولیکن حقیقت قضیه این نبوده بلکه خستگی و فرسودگی طرفین را میتوان باعث عمده این آرامش دانست و در عین حال بمناسبت رسیدن فصل تابستان هردو جانب به تهیه و تدارکات مهمی مشغول گردیده و موقتاً از حمله و هجوم دست کشیده اند و به همین زودیها نقشه ای که طرفین برای حمله های تابستانی طرح نموده اند معلوم و چگونگی آن اشکار خواهد شد.

کارشناسان امور جنگی حمله اخیر آلمانها را که در جبهه خارکف نمودند مقدمه حمله تابستانی دانسته و میگویند سنگینی فشار آلمان متوجه جبهه جنوب خواهد شد و یکی از خبر نگاران انگلیسی نیز به همین عقیده بوده و میگوید نیروی آلمان و آرتش سرخ هردو در تلاش بدست آوردن نقاطی هستند که در جنگهای تابستان نقاط مذکور مبدا حرکت آنها بشود.

با وصف این آرامش نیروی هوایی طرفین در فعالیت بوده و روز بروز برداشته عملیات آنها افزوده میشود و این جنب و جوش در حرکات هوایی صرفاً برای پیدا کردن نقاط ضعف طرف بوده که میخواهند پس از پیدا کردن این نقاط ضعف را در حملات آینده هدف خود قرار دهند.

**۳ - جنگ در باختر اروپا** - از اواخر هفته اول فروردین فعالیت هوایی در باختر اروپا افزوده شده و هواپیماهای انگلیسی و بمب افکن های سنگین امریکا و سایر متفقین بحملات سخت و متوالی خویش بخاک آلمان و بنادر باختر اروپا ادامه میدهند و از مهمترین نقاطی که در این ۱۵ روزه اول فروردین بمباران شده اند برلن - بندرسن نازار فرانسه - وروتتردام (یکی از شهرهای هلند) را میتوان نام برد طبق گفته رادیو آنکارا تنها در شهر روتتردام بیش از ده هزار خانه خراب و در حدود ۱۸۰ نفر کشته و جمیع زیادی نیز زخمی شده اند.

گرچه تفصیل حمله بشهر برلن بای تخت آلمان کاملاً روشن نگردیده و آلمانها گزارش مشروح آنرا نداده اند ولی اخبار متفقین حاکی بر اینست که حمله بر علیه برلن از تمام حملات هوایی متفقین در این اواخر مهمتر و سخت تر بوده اخبار واصله از امریکا حاکی بر این بوده که در ماه مارس در حدود ۱۶۰۰ تون بمب بخاک آلمان ریخته شده است !!

نیروی هوایی آلمان نیز در این چندروز بخاک انگلستان پرواز نموده و بمب هایی به بنادر و شهرهای باختری بریتانیا فروریخته اند. هرگاه این جنگ خون ریزی بمبارازی کشد خدایماند که چندین هزارها خانه خراب گردیده و چندین میلیون زن و مرد و بچه های بیگناه قربانی متمدنین دنیا خواهند شد !!!

**۴ - جنگهای دریائی** - چنانکه می شنویم رادیو های محور در این چندروزه اول سال از فعالیت زیاد زیر دریاییها سخن گفته و ارقامی نیز درباره تلفات کشتی های متفقین انتشار دادند چون هیچ گونه اعلامیه ای در این باره از ناحیه متفقین صادر نشده است لذا در باره صحت و سقم گفته رادیو های محور نمیتوان قضاوت نمود و سؤالی که اخیراً یکی از نمایندگان مجلس شورای ملی انگلیس از مستر چرچیل نخست وزیر در این باره نموده مشارالیه چنین پاسخ داده است

« من درباره جنگهای زیر دریائی آلمان و درباره تصمیماتی که برای مبارزه با آنها گرفته ایم نه در اینجا و نه در جلسه محترم مجلس و نه در هیچ محلی چیزی نخواهم گفت » از این بیانات نخست وزیر بریتانیا چنین معلوم میشود که متفقین میخواهند تمام اقدامات آنها در باره مبارزه با زیر دریاییهای آلمان بمکتوم و محرمانه مانده و دشمن از مذاکراتی که ممکن است در این موضوع بشود کوچکترین استفاده ننماید هرگاه زنده مانده و پیاپی این جنگ را دیده و بدوره صلح رسیدیم از چگونگی و طرز اقدامات متفقین در این کار مستحضر خواهیم شد.

**۵ - سخن رانی وزیر انگلیس در شب عید** - در شب عید نوروز آقای چرچیل نخست وزیر انگلیس سخن رانی مفصلی نمودند مائکات برجسته آنرا ذیلاً یادداشت میکنیم :

آقای چرچیل درباره مدت این جنگ جهانی اظهار خوش بینی نکرده و چنین گفتند « کسانی که میگویند جنگ بهمین زودی پایان خواهد یافت من با عقیده آنها موافق نیستم »

درباره جنگ با ژاپون و لشکر کشی در شرق دور و کمک بمیلیون چین اظهار داشتند :

( بعد از شکست قطعی هیتلر انگلیسها بدون معطلی برای رهائی خاک چین از دست دشمن و دفع ژاپونیه از پیرامون جزایر استرالیا و نیوزیلند و هندوستان



بسوی شرق خواهند شتافت )

مستتر چرچیل اظهار امیدواری زیادی نموده و گفت (متفقین تحت راهنمایی ملت انگلیس و آمریکا و اتحاد جماهیر شوروی بلا درنگ درباره سازمان جهان آینده و تأمین زندگی ملل در مقابل جنگ بمذاکره شروع خواهند کرد و برای این منظور کشورهای گناهکار را خلع سلاح نموده و تبه کاران بزرگ و همدستان آنها را داد رسی و مجازات خواهند کرد )

آقای چرچیل درباره سازمان آینده اروپا و درباره نقشه چهار ساله ای که برای ترسیم خرابکاریها کشیده شده است سخن گفته و در پایان نطق خود چنین اظهار داشت :

( من لازمه میدانم آقایان شنوندگان نطق خود را از این نکته بر حذر دارم که تصور نکنند ما توجه خویش را بجانب صلح معطوف داشته ایم باید بدانند که موعد آن چندان نزدیک نیست و یا تصور نکنند متوجه نتایج حاصله از فتح شده ایم که هنوز بدست ما نیامده است . باید از درگاه خداوند مساعدت و کمک برای متفقین خود بخواهیم و تمام مساعی خود را برای پیشرفت کارهای جنگی مصروف داشته و در اجرای وظیفه بزرگی که بعهده گرفته ایم بکوشیم )

البته آغاز بهار بازار جنگ و خون ریزی را گرمتر خواهد گردانید و چنانکه امروزها آگاهی میرسد آلمانها برای حمله بزرگی در جنوب روسیه آماده میگرددند و جز خدا کسی نمیداند که آینده این جنگها چه خواهد بود و این نویدها که هر یکی از دو طرف بخود میدهند تاجه اندازه راست خواهد درآمد ما بشاء بمنزلهی گفتارهای هردو سورا می آوریم و غرض ما تاریخ نویسی است نه اظهار عقیده یا نشان دادن گرایش



## پیشوند ها و پسوند ها

چنانکه بارها نوشته ایم یکی از چیزهایی که زبان فارسی را پرمایه و نیرومند گردانده شناخته گردیدن پیشوندها و پسوندها و روان گردیدن آنهاست . اینها افزار هائست که گویندگان توانند هر معنایی را که از دلشان میگذرد نامی برای آن بگذارند ، و از هر یکی از آنها صدها واژه پدید تواند آمد .

در زبان فارسی نزدیک به چهل پسوند و پیشوند هست . ولی بیشتر آنها یا شناخته نیست و یا نا بسامان میباشد و یا در همه جا روان نیست . اگر اینها بسامان و روان گردد در زبان بسیار خواهد هنایید .

یکی از کارهایی که ما درباره زبان خواهیم کرد آنست که اینها را برامان داریم و بسامان آوریم و روان گردانیم . اینست دری باز میکنیم که در هر شماره از پرچم درین صفحه در آن زمینه سخن رانیم :

### ۱- « آج »

این پسوند برای پدید آوردن نام افزار از یک ریشه است . مثلاً : شکنج - افزار شکستن ، جنگج - افزار جنگیدن .

مادر زبان بچنین پسوندی نیاز بسیار میداشتیم و اینست خواهیم توانست صد واژه با آن پدید آوریم : استراج ، نویساج ، بیناج ، شنواج ، رنداج ، پالاج ، مالاچ ، رواج ، گویاج ، پراج ، پزاج ، کاراج ، کشاج و مانند های اینها .

نکته ای که باید از دیده دور نداشت آنست که این کلمه هارا باید در همان معنی همگانی آورد و نام یک افزار تنها نگردانید . مثلاً همان «شکنج» باید در معنی «هرگونه افزار شکستن» بکار رود ، نه آنکه نام «تبر» یا «چکوچ» گردد . همچنین در دیگر مانند هایش : مادر زبان بآن معنی همگانی نیاز مندیم . «یک شکنج» میباشد که این را بشکنند . کارخانه های اروپا و آمریکا همه جنگج میسازند .

### خدا با ماست

گفتاری که درین شماره زیر عنوان «خدا چگونه بیایاری میکند» آمده چون در یک زمینه بسیار از جدار است بنام «خدا با ماست» جدا گانه نیز بچاپ رسیده و هر نسخه ای دوریال بفروش خواهد رسید . خواستاران از دفتر پرچم یا از نمایندگان بخرند



## واژه‌هایی که می‌خواهیم

**آمیغ** : این واژه در فرهنگها بمعنی « حقیقت » نوشته شده مانیز در همان معنی می‌آوریم . مابین معنی واژه « راستی » را می‌آوریم . ولی چون آنرا در معنی خود در جای دیگری می‌خواهیم ( مثلا می‌گوییم : من از راستی سخن او خوشم آمد ) از اینرو « آمیغ » را برگزیدیم .

**سپهر** : این واژه در زبان شاعران و در کتابها يك معنی روشنی نداشت . ما آنرا بمعنی « طبیعت » ( اینجهان و دستگاهش ) می‌آوریم .

**شوند** ( بایش شین ) : این واژه را آقای آگاه یادآوری کرده‌اند که بمعنی « سبب » است . ما نیز پذیرفته در همان معنی بکار می‌بریم . ( انگیزه در جایست که انگیزشی در میان باشد » مثلا انگیزه ناخشنودی من بدرفتاریست که از شما می‌بینم و « شوند » در جایی که چنان نباشد . ( مثلا می‌گوییم : شوند مرك فلانكس نادانی بزشك بود ) نوشته آقای آگاه در این باره در یکی از شماره‌های پرچم نیمه ماهه خواهد آمد .

**زفد** : این واژه در زبان باستان بمعنی « شرح » بوده مانیز در همان معنی بکار می‌بریم و جدا شده‌ها نیز از آن می‌آوریم : زندید ، زندنده ، زندش ، بزند .  
**هوده** : این واژه بمعنی « نتیجه » است . ولی در زبان بکار نمی‌رفت ، ما آنرا روان گردانیده‌ایم که در همان معنی بکار می‌بریم و جدا شده‌ها نیز از آن خواهیم آورد : هودید ، می‌هودد ، نمی‌هودد .

**پرستمش** : این واژه در زبان يك معنی ناروشن‌بنداری بکار می‌رود . می‌گویند : « من تو را می‌پرستم » اگر پرسید که خواست چیست ؟ چگونه می‌پرستید ؟ . . . خواهند در ماند . ولی معنی راست آن « خدمت کردن » است که « پرستار » بمعنی خادم می‌آید . ما نیز در همین معنی راست بکار می‌بریم .

**آك** : بمعنی « عیب » است و مانیز در همان معنی بکار می‌بریم . از این نیز جدا شده‌ها توان آورد : آکید ، آكانید ، می‌آكد .